

کتابخانه آصفیہ — کار علی حیدر آباد دکن



نمبر داخلہ ۱۰۴۰۵۴۱ ۳۳۴۳۰۹۸

تاریخ داخلہ
نام کتاب مختصر الفرق بین الفرق

نذاریہ
فصل کتاب

نمبر کتابت غنیمت کور ۱۶۷

محتويات الكتاب

صفحة	
١١ - ٣	مقدمة المحرر
١٢	مقدمة المختصر
١٣	مقدمة المؤلف
١٦ - ١٤	الباب الاول : في بيان الحديث المأثور في افتراق الامة
٢٩ - ١٧	الباب الثاني : في كيفية افتراق الامة
١٣٩ - ٣٠	الباب الثالث : في تفصيل مقالات فرق الأهواء
٦٤ - ٣٠	الفصل الاول : في بيان مقالات الروافض
٣٥ - ٣٠	١ - الزيدية
٣٢ - ٣١	(١) ذكر الجارودية من الزيدية
٣٣ - ٣٢	(٢) ذكر السليمانية
٣٥ - ٣٣	(٣) ذكر الأثرية
٥١ - ٣٥	٢ - ذكر الكيسانية
٦٤ - ٥١	٣ - ذكر الامامية
٥٣ - ٥١	(١) ذكر الكاملية منهم
٥٥ - ٥٣	(٢) الحمديّة
٥٦ - ٥٥	(٣) الباقريّة
٥٧ - ٥٦	(٤) الناووسية
٥٧	(٥) الشيعية
٥٨ - ٥٧	(٦) العسارية
٥٩ - ٥٨	(٧) الاماعيلية
٥٩	(٨) الموسوية
٥٩	(٩) المباركية
٦١ - ٦٠	(١٠) القطعية
٦٢ - ٦١	(١١ - ١٢) الحشامية

صفحة	
٦٣ - ٦٢	١٣) الزرارية
٦٣	١٤) اليوسية
٦٤ - ٦٣	١٥) الشيطانية
٩٤ - ٦٥	الفصل الثاني : في بيان مقالات الخوارج
٧٢ - ٦٦	١ - ذكر الحكمة الاولى
٧٦ - ٧٢	٢ - ذكر الأزارقة
٧٩ - ٧٦	٣ - ذكر النجندات
٨٠ - ٧٩	٤ - ذكر الصفرة
٨٠	٥ - ذكر المجاردة
٨١ - ٨٠	٦ - ذكر الحازمية
٨٢ - ٨١	٧ - ذكر الشيعية
٨٢	٨ - ذكر الحنفية
٨٣ - ٨٢	٩ - ذكر العلوية والمجهولية
٨٣	١٠ - ذكر الصلابة
٨٥ - ٨٣	١١ - ذكر الحمزية
٨٥	١٢ - ذكر الثعالبية
٨٥	١٣ - ذكر المنجدية
٨٦ - ٨٥	١٤ - ذكر الأخفسية
٨٦	١٥ - ذكر الشيبانية من الثعالبية
٨٧ - ٨٦	١٦ - ذكر الرشيدية
٨٧	١٧ - ذكر المسكرية
٨٨ - ٨٧	١٨ - ذكر الإباحية
٨٩ - ٨٨	١٩ - ذكر الحفصية
٨٩	٢٠ - ذكر الحارثية
٩٠ - ٨٩	٢١ - ذكر أصحاب طاعة لا يُراد الله بها
٩٤ - ٩٠	٢٢ - ذكر الشيعة

صفحة

١٢١ - ٩٥	الفصل الثالث : في بيان فرق الضلال من القدورية والمعتزلة
٩٧ - ١٠٠	١ - ذكر الواسلية
١٠٠ - ١٠١	٢ - ذكر العنصرية
١٠١	٣ - ذكر الهديلية
١٠٢ - ١٠٩	٤ - ذكر النظامية
١٠٩	٥ - ذكر الاسوارية
١٠٩ - ١١٠	٦ - ذكر المعنوية
١١٠ - ١١١	٧ - ذكر البشرية
١١١ - ١١٢	٨ - ذكر الهشامية
١١٢ - ١١٤	٩ - ذكر المردارية
١١٤ - ١١٥	١٠ - ذكر الجعفرية
١١٥	١١ - ذكر الاسكافية
١١٥ - ١١٧	١٢ - ذكر التهامية
١١٧ - ١١٨	١٣ - ذكر الجاحظية
١١٨	١٤ - ذكر الصحفية
١١٨ - ١١٩	١٥ - ذكر الخياطية
١١٩ - ١٢٠	١٦ - ذكر الكعبية
١٢١	١٧ - ذكر الجبائية
١٢١	١٨ - ذكر البهشية
١٢٢ - ١٢٥	الفصل الرابع : في بيان فرق المرجئة وتفصيل مذاهبهم
١٢٣ - ١٢٤	١ - ذكر اليوسية
١٢٤	٢ - ذكر الفسانية
١٢٤	٣ - ذكر التومنية
١٢٤	٤ - ذكر التوبانية
١٢٥	٥ - ذكر المريسية
١٢٦ - ١٢٧	الفصل الخامس : في ذكر مقالات فرق النجارية

صفحة	
١٢٦	١ - البرغومة
١٢٦	٢ - الزعفرانية
١٢٧	٣ - المستدركة
١٢٨ - ١٣٠	الفصل السادس : في ذكر الجهمية والبكرية والضرارية
١٢٨ - ١٢٩	١ - الجهمية
١٢٩ - ١٣٠	٢ - البكرية
١٣٠	٣ - الضرارية
١٣١ - ١٣٢	الفصل السابع : في ذكر مقالات الكرامية
١٣٣ - ١٣٩	الفصل الثامن : في مذاهب المشبهة
١٣٣	١ - السبابة
١٣٣ - ١٣٤	٢ - البيانية
١٣٤	٣ - المغيرة
١٣٤	٤ - المنصورة
١٣٥	٥ - الخطابية
١٣٥	٦ - الجناحية
١٣٥	٧ - الحلولية الحلمانية
١٣٥ - ١٣٦	٨ - المقنعية
١٣٦	٩ - العزاقرة
١٣٦ - ١٣٧	١٠ - الهشامية
١٣٧	١١ - الهشامية
١٣٧	١٢ - اليولسية
١٣٨	١٣ - الشبيهة للنسوبة الى داود الحواري
١٣٨	١٤ - الابراهيمية
١٣٨	١٥ - الحاططية
١٣٩	١٦ - الكرامية

صفحة

١٨٠ - ١٤٠	الباب الرابع : في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منه
١٤٤ - ١٤٢	الفصل الأول : في بيان قول السجدة
١٤٦ - ١٤٥	الفصل الثاني : في ذكر البيانية من الغلاة
١٥٠ - ١٤٧	الفصل الثالث : المغيرة
١٥١	الفصل الرابع : الحريية
١٥٢	الفصل الخامس : المنصورة
١٥٤ - ١٥٣	الفصل السادس : الجناحية
١٥٦ - ١٥٥	الفصل السابع : الخطائية
١٥٨ - ١٥٧	الفصل الثامن : الفرائية والمفوضية والذمية
١٥٩	الفصل التاسع : الشريعة والمغيرة من الرافضة
١٦١ - ١٦٠	الفصل العاشر : أصناف الحلولية
١٦٣ - ١٦٢	الفصل الحادي عشر : أصحاب الاباحة من الحرورية
١٦٥ - ١٦٤	الفصل الثاني عشر : أصحاب التماسخ
١٦٦	الفصل الثالث عشر : بيان ضلالات الحايطة
١٦٧	الفصل الرابع عشر : في ذكر الحمارية
١٦٨	الفصل الخامس عشر : في الزيدية
١٦٩	الفصل السادس عشر : الميمونية من الخوارج
١٨٠ - ١٧٠	الفصل السابع عشر : ذكر الباطنية

	داخله منبر
	فن منبر
	کتاب منبر

مقدمة المحرر

المخطوط

في دار الكتب الظاهرية بدمشق مخطوطة عنوانها « مختصر
كتاب الفرق بين الفرق » تأليف عبد القاهر بن طاهر أبي منصور
البغدادى ، رحمه الله . اختصار عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر
بن خلف الرّسّعي ، عفا الله عنه . ونسخة الأصل بخطه . هذه
هي المخطوطة التي نثقلها الآن للطبع ضمن دفتي هذا الكتاب

المخطوطة صفحاتها ١١١ بالقطع المتوسط المائل الى الصغر ،
وهي - على ما نعلم - وحيدة من نوعها ، ومن نقائس الكتب في
المكتبة الظاهرية وأقدمها . خطها ليس بالجلي الواضح بل من النوع
القديم وبعضه غير منقوط . وهي مجلدة مع غيرها من المخطوطات في
مجموعة واحدة تحت رقم ٣٧ من علم التوحيد . ويليهما في المجموعة
« كتاب الحوز والمنعة في بيان أمر المهدي والمنعة » في جزئين
تأليف الشيخ الحافظ العالم موفق الدين أبي منصور عبد الله بن محمد
بن أبي محمد ابن الوليد البغدادى . وفي آخره « نقله والذي قبله في
مجلسين آخرهما يوم الخميس ثامن جمادى الاولى ^(١) سنة سبع وأربعين
وسبعمائة عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر بن خلف الرّسّعي

حامداً لله تعالى . ويتبع ذلك في المجموعة نفسها « درء اللوم والضميم
في صوم يوم النعيم » في جزءين للإمام العالم شيخ الاسلام سيد الفقهاء
شرف الحفاظ مفتي الفرق جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي
بن محمد بن علي بن الجوزي ، قدس الله روحه . والمجموعة كلها
بخط عبد الرزاق الرّسّعي ، إلا أن مخطوطة « مختصر كتاب الفرق
بين الفرق » ناقصة بعض الصفحات من آخرها

ويظهر من ذلك ان المخطوطة هذه هي الاصلية بخط عبد الرزاق
الذي اختصرها ونقلها سنة ٦٤٧/١٧٤٩ عن مخطوطة بخط يده أيضاً
متضمنة « كتاب الفرق بين الفرق » للبندادي المتوفى سنة
٤٢٩/١٠٣٧ . فهي اذاً ذات قيمة تاريخية جلية

ولقد أشار الى هذه المخطوطة حبيب الزيات « في خزائن
الكتب في دمشق » ص ٤٥

ولقد استنسخ لي المخطوطة الاساذ عبد القادر المغربي عضو
الجمع العلمي العربي بدمشق . وهو لم يكتب بمشارفة نسخها
ومراجعتها وضبطها على الاصل بل علق عليها بعض ملاحظات فقهية
ولغوية كان لي منها فائدة خصوصية

المختصر

المختصر هو عبد الرزاق الرّسّعي ، ولم أعطفر له بذكر فيما بين
يدي من الكتب . والمستنتج أنه من راس عين (رسمين) بالجزيرة .

ومما يدل على أنه لم يكن مجرد ناسخ بل أنه كان على شيء من الأدب والمقدرة العقلية كونه أعمل، لمكة الانتقاء في المادة التي أمامه فعرف ما يصح الاستثناء عنه منها كتفاصيل فضائح النظام وأبي هذيل والجُبائي - التي أفاض البغدادي في تعدادها وشرحها - والتي أهمها المختصر، وأحسن فيما اختاره المختصر. وفي مجموعة ٣٧ من علم التوحيد (المذكورة آنفاً) ورد اسمه منعوتاً « بالحبلي » وذلك بمناسبة نقله بخطه « كتاب دره اللوم »

كتاب الفري بن الفرم

أما المطول - وهو كتاب الفري بن الفرم - محمد افندي بدر بمصر (سنة ١٩١٠) متمدأ فيه - كما جاء في المقدمة - على مخطوطة واحدة في المكتبة الملوكية ببرلين. ولدى المعارضة يتبين أن مخطوطة دمشق - على اختصارها - هي بالاجمال أدق وأضبط من مخطوطة برلين، الأسر الذي يتضح من مراجعة الحوانى التي علقناها عليها، وأن أسماء الاعلام فيها هي بالأكبر أسح من أسماء الاعلام على ما وردت في التهرستاني وابن حزم. وبالمقابلة مع هذه المصادر تدبين صحة التسمية إلى هذه زاعما من أن الرسالة المختصرة رأيت رأيها وأجاد فيما أغفل وفيما أثبت. والذي نرجعه إلى كتاب الفرق بين الفرق « هو تسميته « الملل والنحل » لبغدادي وأن البغدادي اتممه في نأليه. إن نرات ومخطوطات لا ستاذة الاية، ابني

ولقد تُرجم معظم « كتاب الفرق بين الفرق » (١٨٩ صفحة منه)
الى الانكليزية بقلم مسز سيلبي Kate Chambers Seelye بعنوان
« Moslem Schisms and Sects » طبع نيويورك ١٩٢٠

المؤلف — البغدادى

المؤلف هو الامام الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن
محمد البغدادى . ولقد وردت سيرته في :

(١) ابن خليكان « وفيات الاعيان » (طبعة ده سلاين باريز
١٨٤٢) ١ : ٤١٥ . وطبعة مصر (١٢٧٥ هـ) ١ : ٤٢٣

(٢) الكتبي « فوات الوفيات » (طبعة مصر ١٢٩٩) ١ : ٢٩٨
(تحت اسم « عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله التيمي » . وعلى
الهامش « في نسخة التيمي »)

(٣) السبكي « طبقات الشافعية الكبرى » (المطبعة الحسينية
بمصر) ٢ : ٢٢٨ و ٣ : ٢٣٨ - ٢٤٢ (تحت عبد القاهر بن طاهر بن
محمد التيمي)

(٤) Encyclopaedia of Islam مادة Baghdadi

(٥) Wistenfeld, Die Shāfilten, No. 345 Abhandlung des

Ges. der Wiss., Göttingen جلد ٣٧ ص ٣٤٥

(٦) "Geschichte der arabischen Litteratur" (U. Bro kelmann)

جلد ١ ص ٣٨٥

(٧) I. Goldziher, "Vorlesungen über den Islam" ص ١٦٠

و Z D M G مجلد ٦٥ ص ٣٤٩

(٨) I. Friedlander, "Journal American Oriental Society"

مجلد ٢٨ ص ٢٦

والمحصل من هذه المصادر والمآخذ أن المؤلف ولد ببغداد ونشأ بها ورحل مع أبيه وهو فتى إلى خراسان وسكن بنيسابور . وتفقه عبد القاهر على أبي اسحق بن محمد الإسفرايني وقرأ عليه أصول الدين ومهر في فنون عديدة خصوصاً في علم الحساب . وكان حارفاً بالفرائض والنحو والشعر . ثم أخذ في التدريس فكان يلقي العلوم في سبعة عشر (وفي بعض المصادر سبعة وعشرين) فنا وبعد وفاة أستاذه أبي اسحق (١٠٢٧/٤١٨) خلفه وجلس للإملاء في مسجد عقيل قائم إلى سنتين ، واختلف إليه الأئمة فقرأوا عليه ومنهم ناصر المروزي وزين الاسلام القشيري . وكان البغدادي ذا ثروة أنفقها على أهل العلم والحديث ولم يكتسب بعلومه مالاً . وفي أيام فتنة التركمانية ببغداد (١٠٣٧/٤٢٩) جلا البغدادي عنها إلى إسفرين فاتبهج الناس بمقدمته إلى الحد الذي لا يُوصف نظراً لما عرفوه فيه من العلم والأدب . ولكن أيامه لم تطل فتوفي في السنة نفسها في إسفرين ودفن إلى جانب شيخه أبي اسحق . ومن تصانيف البغدادي : « التكملة » في علم الحساب « تفسير القرآن » « فضائح المعتزلة » « إبطال القول بالتولد » « فضائح الكرامية » « الإيمان وأصوله » « الملل والنحل » « نفي

خلق القرآن » « الفرق بين الفرق » - وهو الكتاب الذي نحن
بصدده والذي على ما نعلم لم يعيش من مؤلفاته الى أيامنا سواء
وان كانت قيمة الكتاب باعتبار البحث والاستقراء دون قيمة
أخويه « كتاب الليل والنحل » للشهرستاني (المتوفى ١١٥٣/٥٤٨)
و « كتاب الفصل في الليل والأهواء والنحل » لابن حزم (المتوفى
١٠٦٣/٤٥٦) فلكتاب « الفرق بين الفرق » ميزة الاسبقية عليها .
فهو اقدم مصدر نستقي منه معلومات بشأن نشوء الفرق الاسلامية وتأثير
بعضها على بعض وتأثير الفلسفات اليونانية (وأخصها الافلاطونية
الجديدة) والديانات المسيحية واليهودية والفارسية والهندية عليها .
ولدى الاطلاع يتبين ان ظهور اكثر الفرق الاسلامية يمثل رد
الفعل الذي جعل في العقل الاسلامي السامي من عوائل الديانات
والفلسفات التي احتك بها المسلمون في سورية والعراق وبلاد فارس .
وهذا هو تعليل عدم قيام فرق اسلامية ذات شأن في جزيرة
بلاد العرب

واذا قسنا طريقة بحث المؤلف بمقاييس اليوم - وهو امر بعيد
عن النصف - نبيه لانه لم يبحث في الفرق بحثاً علمياً مجرداً . نزهاً
- على قدر الامكان - عن الهوى والتشيع . فإنه كثيراً ما حط نفسه
عن رتبة المؤرخ البعامة الى درجة المدافع المجادل وفي بعض الاحوال
الى درجة المستبزي القريم . ثم ذلك فن درس الكتاب درساً
انتقادياً وافياً يدل على كينغية ذنب الفرق الاسلامية ومقدماتها

السياسية والفلسفية وعلاقتها التاريخية ويدرك أن درسها إنما هو عبارة عن دروس الحركة الفكرية الإسلامية في أوائل عهدها ومحاولة تطبيق المبادئ الدينية السامية العربية على المحيط الجديد والتوفيق بينها وبين الأفكار الآرية الفارسية واليونانية الفلسفية والسريانية المسيحية . وكان في ذلك العهد أربع مراكز رئيسية انبعثت عنها المواءم العقلية التي أثرت في تطوير الأفكار الإسلامية وهي حرّان السريانية الوثنية وأدسا (اورفا) السريانية المسيحية وجنديسابور الزروسترية وأما كن مختلفة في بلاد الروم البيزنطية . نعم أن أكثر الفرق التي تناولها بحث المؤلف زالت أو كادت ، إلا أن تأثيرها العقلي هو حي لم يزُل ، وبعض أفكارها ميرات أدبي ورثته الأجيال التابعة من ملة الإسلام وأدغمته في عقائدها وضمّنته في حياتها الفكرية إلى يومنا

وإذا صحّ قول الألمان أن من لا يعرف لغة غير لغته لا يعرف لغته أبداً ، وقول الإنكليز أن من لا يعرف بلداً غير بلاده لا يعرف بلاده على الإطلاق ، كان جديراً بنا في الشرق ونحن متمدّدو المذاهب والاديان أن نتخذ آيتنا ، ونحن على عتبة حياة قومية جديدة ، « من لا يعرف ديناً غير دينه لا يعرف دينه كل المعرفة »

طريقتنا في معالجة المخطوطة

المبدأ الذي سرنا عليه في إعداد المخطوطة للطبع هو محاولة المحافظة التامة على الأصل . إلا أننا في مواقع الخطأ النسخي أثبتنا

(٢)

مختصر الفرق بين الفرق

الصواب في المتن وذكرنا الاصل في الحواشي وذلك لأننا نودّ استعمال الكتاب ككتاب مدرسي في صفوف التاريخ في الجامعة . ولهذا الغاية نفسها أضفنا عليه شروحا بصورة حواشي مما يسهل على الطالب فهم المقصود . ثم إننا عارضنا الكتاب بما لدينا من المصادر كالشهرستاني وابن حزم والمقرئزي^(١) (المخطوط جلد ٢) « وشرح المواقف » للجرجاني^(٢) وتاريخ الطبري والدينوري والسمودي وغيرها وأسألحنا بعض الاغلاط النسخية والطبعية في هذه المصادر ولا سيما في تهجئة اسماء الاعلام والامكان - كما يتبين من مراجعة الحواشي . وفضلا عن ذلك فقد علقنا على الكتاب زبدة أبحاث الثقات في هذا الموضوع كمثل تصوير ومكدونلد وغيرها إتماما للفائدة . وهناك من الاختلافات الطفيفة بين مطبوعتنا ومطبوعة بدر ما لا يؤثر في جوهر المعنى فلم نشر اليه

وغني عن البيان أنا تصرفنا بالمخطوطة إلى حدّ أننا أنبأنا على صورة مختصرة الجمل الدعائية الواردة بعد اسم الله والرسول والله حابيه وقسمنا المتن إلى فقرات وأضفنا من عندنا علامات الوقف والابواب إلى غير ذلك مما لا ينبغي على مطالع

(١) توفي ١٢٤٢/٨٤٥ ونقل عن ابن حزم وغيره من المصادر

دون اشارته اليها

(٢) « كتاب المواقف » لمصنفه الدين الأحمي توفي ١٣٠٤

عن الشهرستاني . والشرح هو للسيد السمر من الحرثاني المذوق ١٦ ، ١٢١٣

ولا بد لي فضلاً عن التنويه السابق بفضل الاستاذ المغربي أن
أذكر بالشكر خدمات صديقي الكاتب الاديب اميل افندي زيدان
محرر « الهلال » لاعتناؤه بنشر الكتاب وزميلي الاستاذ داود قربان
الذي استفتيته في كثير من المشاكل اللغوية التي تيسر علي حلها
وتلميذي باسم افندي فارس وفؤاد افندي زين الدين اللذين ساعداني
علي مقابلة المسودة مع الأصل ووضع الفهرس والجداول . ولست
بناس تلطف العلامة الاب شيخو بالسماح لي بمراجعة بعض المآخذ
في المكتبة الشرقية للآباء اليسوعيين

ف . ح

[مقدمة المختصر]^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد حمد الله تعالى والصلاة على رسوله محمد وآله ، فهذا
مختصر من كتاب الفرق بين الفرق تأليف أبي منصور عبد القاهر بن
طاهر البغدادي ، رحمه الله ، نظمت فيه مضمونه ، وجمعت فيه
نكته وعيونه ، وأثبت به على ترتيبه وتبويه .

(١) كل ما تجده محصوراً ضمن هذين الفريين [] هو من عندنا

[مقدمة المؤلف]

قال ابو منصور : قسمتُ مضمون هذا الكتاب خمسة ابواب
هذه ترجمتها :—

[١] بابٌ في بيان الحديث المأثور في افتراق هذه الامة ^(١)
ثلاثاً ^(٢) وسبعين فرقة

[٢] بابٌ في بيان فرق الامة على الجملة ومن ليس منها

[٣] بابٌ في فنائهم كل فرقة من الفرق الضالة

[٤] بابٌ في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منه

[٥] بابٌ في بيان الفرق الناجية

(١) أمة الاسلام

(٢) « ثنتين » في المخطوطة ، وهو خطأ كما يقين من مراجعة الحديث

المشار اليه والوارد فيها ١٠

الباب الاول

في بيان الحديث المأثور في افتراق الامة

وله أسانيد كثيرة ، وطرق متمددة ، وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) عدة من الصحابة كأئس بن مالك [٢] ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وجابر^(٣) ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي أمامة^(٤) ، ووائل بن الاسقع وغيرهم - كلهم متفقون على رواية الحديث^(٥) . ولفظ حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : « ليأتين على أمتي ما أتي

(١) سنن هذا الدعاء فيما بعد بصورة المختصرة « مسلم »

(٢) الارقام الواردة من السطور بين هذين النوسين [] هي للدلالة على صفحات المخطوطة . فالهـ صفة الثانية من المخطوطة بتبديء « نا

(٣) جابر بن عبد الله الانصاري

(٤) أبو أمامة الباهلي . ابن حجر « الاصابة في تمييز الصحابة » (طبعة

مصر سنة ١٩٠٧) ٣ : ٢٤٠ و ٩ : ٧

(٥) ليس ثمة من اتفاق على منطوق الحديث ولا على تعيين عدد الفرق

الامر الذي يتضح من مراجعة مطبوعة بدر من ٤ - ٥ والشهر الثاني ١٩١١

والنحل » (طبعة مصر ١٣١٧ هـ) ١ : ٤ - ٥ والمصري « الحفظ » ١ : ١٠١

١٢٢٠ : ٢ : ٣٤٥ والجرجاني « شرح المواقيف » (طبعة مصر ١٣١١)

٣ : ٢٨٢ - ٢٩٥

على بني إسرائيل . تفرّق بنو إسرائيل على ثنتين وسبعين ملةً
وستفرّق أمّي على ثلاث وسبعين ملةً تريد عليهم ملةً ، كلّهم في
النار الآملة واحدة . قالوا « يا رسول الله ، من الملة الواحدة ؟ »
قال « ما أنا عليه وأصحابي »^(١)

(١) تقييد البغدادي بمنطوق هذا الحديث وجعله فائحة لبحثه أساساً
لتقسيم فرق مجاهد جهاداً يكاد يكون صبياناً مضحكا من بعض وجوهه كما
يطبّق عدد فرق الاسلام على العدد القانوني المنصوص عليه في الحديث ،
لا سيما وان الفيرق متداخل بعضها ببعض . وكذلك فعل الشهرستاني والمفريزي
والجرجاني وغيرهم ففسّسوا وفرّقوا وجمّعوا وطرحوا بنية الأتيان بالعدد
المطلوب . أما ابن حزم في كتابه « الفصل في الملل والأعواء والنحل » (هو
من طبعة الشهرستاني بمصر ١٣١٢ هـ) فإنه لم يصد الى التقسيم المذكور بل الى
التقسيم المنطقي فرتب الفرق حوالي مواضيع الاختلاف . ومن استشهدوا بهذا
الحديث الفزالي « فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة » ص ١٥ . وأول من
اختبه بصحة هذا الحديث هو نجر الدين الرازي (المتوفى سنة ١٢٠٩) في
« مفاتيح الغيب » ٤ : ١٩٣ (تفسير سورة ٢١ : ٩٣) ولاملاء المصريين نظريات
في أصل هذا الحديث وكيفية نشوئه . فنهج بالفرايف Palgrave الذي أرجح
فرق النصارى الاثنتين والسبعين الى تلامذة المسيح الاثنتين والسبعين المنصوص
عليهم في العهد الجديد ، وشتينشيدر Steinschneider في مجلة المستشرقين
الالمانية ZDMG مجلد ٤ ص ١٢٧ الذي ردّ المزاعم بمرق اليهود الاحدى
والسبعين الى رواية العهد القديم بشأن انتخاب موسى سبعين شعباً من
بني اسرائيل ، وغلدتصير Goldtzeiter الذي ادعى في « Le Dogme et
la Loi de l'Islam » ص ١٥٧ و « Revue de l'Histoire des Religions »
مجلد ٢٦ : ١٢٩ أن الحديث في وحيه الاصيل إنما هو الحديث الوارد للمرة
الاولى في صحيح البخاري ١ : ٨٠ « الايمان بشيخ وستون شعبة والحياة شعبة من

ورُوي عن النبي صلى الله عليه وسلم ذمُّ القَدَرِيَّةِ - وإنهم يحومون الأُمة ، وذمُّ
المرْجئة ، وذمُّ المارفين - وهم الخوارج

الإيمان » وأنه يتوالت الأعوام أمي، فهم المصفود من « شعبة » - فضيلة -
وخرّف الحديث بحيث أصبح ما هو عليه . وهو أيضاً ورد في صحيح مسلم
(الإنابة ١٣٦٠) ٤٦٠١ . راجع أيضاً مقدمة "Muslim Schism" Seeley e.

الباب الثاني

في كيفية افتراء الدعوة

كان المسلمون عند وفاة رسول الله (صلم) على منهاج واحد^(١) في أصول الدين وفروعه - غيرَ مَنْ أظهر وفافاً وأضر نفاقاً . وأول خلاف وقع بينهم اختلافهم في موت النبي^(٢) (صلم) . فزعم قوم أنه لم يمُتْ ، وإنما أراد الله رفعه إليه كما رفع عيسى بن مريم إليه . فزال هذا الاختلاف حين أخبرهم [٣] أبو بكر الصديق رضي الله عنه^(٣) بعوته ، وتلا قوله عز وجل : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ »^(٤) وقال

(١) كانت كلمة النبي ما طس النبي القول الفصل في كل المسائل الدينية والاجتماعية والشرعية إليها يرجع المؤمنون إذا طارأ خلاف . فلم يكن ثمة من مجال لنسوء الفرق واختلاف المذاهب

(٢) جاء المؤلف في هذا الباب على ذكر الاسباب التي أوجبت الشقاق أمة المسلمين والعوامل التي أوجدت فرعها وقد أصاب في ترتيب هذه الاسباب والعوامل ترتيباً نارنجياً وأجاد في وصف تفاصيلها . ولهذه الطريقة نفسها السهرستاني (المنوفى ٥٤٨ ، ١١٥٣) ١ : ١٩ - ٢٧ ويتوسع في ذكر أوجه الاختلاف وموجباته . وفي آخر هذا الباب جاء المؤلف على ذكر فرق الاسلام وتقسيمها - فكانما اجمل كل الكتاب في باب واحد

(٣) سنخصرها فيما بعد هكذا « رضه »

(٤) القرآن ٣٩ : ٣١

لهم : « من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات . ومن كان يعبد ربَّ محمد فإن ربَّ محمد حيٌّ لا يموت »

ثم اختلفوا في موضع دفنه (صلم) . فأراد أهل مكة ردهُ إلى مكة لأنَّها ، ولدهُ ومبعثهُ وقبيلتهُ وبها قبر جدِّه إسماعيل . وأراد أهل المدينة دفنه بها ، لأنَّها دار هجرته وأنصاره . وقال آخرون ننقله^(١) إلى الأرض المقدَّسة عند قبر جدِّه إبراهيم . فزال هذا الخلاف بما رواه أبو بكر (رضه) أن النبي (صلم) قال : إن الانبياء يُدفنون حيث يُقبضون^(٢) . فدفنوه في حُجْرته بالمدينة

ثم اختلفوا بعد ذلك في الإمامة^(٣) . فدعت^(٤) الانصار إلى بيعة سعد بن عبادة . وقالت قريش إن الإمامة لا تكون إلَّا فيهم .

(١) وفي مطبوعة بدر ص ١٢ - ١٣ « بنقله إلى أرض المقدس ودفنه بيوت المقدس »

(٢) « يموتون » - الشهرستاني ١ : ٢١

(٣) مشكل الامامة هو أعظم مشكل اعترض الاسلام في أوَّل عهده ، وربما في كل تاريخه ، وهو الذي شقَّ الاسلام إلى فريقين كبيرين معادين - أهل السنة والشيعة - فضلا عما أوحده من الفرق الصغرى كاخوارج وما أجزاه من الدماء . « وما سُلَّ سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سُلَّ على الامامة في كل زمان » - الشهرستاني ١ : ٢٢ . وهو لما بزل أمونا الحاضر مشكل حيٌّ في الاسلام وودَّ مجدِّد بثلوه رالملاك حسين في احراز ويفصل الخلافة عن السلطنة في تركبها

(٤) « وأذعنت » - مطبوعة بدر ص ١٣ . وهو محرف

فلما رُوي للأَنْصار قوله (صلم) : « الأَنْبِيَاءُ مِنْ قُرَيْشٍ » اذعنوا لهم بذلك

ثم اختلفوا في شأن فَدَكِ^(١) وميراث الانبياء^(٢) عليهم السلام . فننفذ في ذلك قضاء أبي بكر بروايته عن النبي (صلم) : « ان الأنبياء لا يُورثون »^(٣)

ثم اختلفوا بعد ذلك في قتال مانعي^(٤) الزكاة . ثم اتفقوا مع أبي بكر في وجوب قتالهم

ثم اختلفوا في ما لا يُوجب تفسيقاً ولا تغليلاً [٤] كيراث الجدّ مع الإخوة والأخوات من^(٥) الأبوين أو الأب ، ومساكن العول^(٦)

(١) أرض كانت ليهود خيبر ففتحها النبي ثم أذعت قاطمة حق وراثتها

البلاذري « فتوح البلدان » (ليدن ١٨٦٦) ص ٢٩ - ٣٣

(٢) « نورث التركات عن الأنبياء » - مطبوعة بدر ص ١٣

(٣) وفي روايه السهرستاني ١ : ٢٣ « نحن معانير الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »

(٤) مطبوعة بدر ص ١٣ « مانعي وجوب » وهو خطأ في قراءة الأصل المخطوط

(٥) « مع » في مطبوعة بدر ص ١٤ ، خطأ . فاقول : « من »

(٦) « المدل » مضبوغة بدر ص ١٠ . والبول . من الرثاء أي ان

ترفع السهام وترد ماله الى سهام القربى ، مدخل الذي صان على أهلها

بقدر حصصهم

والكلالة^(١) والرد^(٢) وتَصِيبُ الْأَخَوَاتِ لِلْبَنَاتِ^(٣) ، ومَسْأَلَةُ الْحَرَامِ . فهذا من باب فروع الدين^(٤) الذي لا يضرُّ الاختلاف فيه بل يُثَابِعُهُ^(٥) ، وحكم الله ما يؤدِّيه اجتهاده إليه
ثم اختلفوا في أمر عثمان (رضه) لامور تقوموا عليه . ثم اختلفوا بعد قتله في خاذليه وقاتليه اختلافًا باقياً الى يومنا هذا
ثم اختلفوا بعد في شأن علي وأصحاب الجمل ، وشأن معاوية وأهل صفين ، وفي الحكمين^(٦)

(١) الكلالة الاعياء ومن لا ولد له ولا والد
(٢) اذا كان الورثة من ذوي الفروض أي ممن كان لهم نصيب معين من الارث قدره الشرع ولم يكن للميت عَصْبَةٌ فمن مقتضى الاصول ان يُعْطَى ذُووُ الْفُرُوضِ فَرْضُهُمْ وما فضل عنهم يوزع عليهم بنسبة فروضهم . فالرّد اذا هو توزيع الفاضل عن الفروض على ذويها . العَصْبَةُ كل من لم يكن له فريضة مسماة وكان له حق الارب . راجع سليم رسم باز « مرقاة علم الحقوق » ص ٢٣١ - ٢٣٩

(٣) أي تصيب أخوات الميت لبناته . وفي مطبوعة بدر ص ١٤ « وتصيب الأخوات من الاب والأم أو من الاب مع البنت أو بنت الابن »
(٤) « فروع الفقه » - مطبوعة بدر ص ١٤
(٥) هذه العبارة لا أثر لها في مطبوعة بدر ص ١٤ ونظمتها حسواً
أضيفت لزيادة الايضاح

(٦) هذا أول خلاف جسم أدّى الى انشعاق ديني فاسأت الشيعة وهم الذين شايعوا علياً وقالوا بامامه وخلافته نمسا وتصبناً والحوارج هم الذين خرجوا عليه لانه رضي بالتحكيم . فأول فرق الامازم الدينية 'دن هي الشيعة والحوارج

ثم حدث في آخر زمان الصحابة اختلاف الناس في القدر والاستطاعة فتنبراً الباكون من أصحاب رسول الله كعبد الله بن عمر وجابر وابن عباس وأبي هريرة وأنس بن مالك ممن يرى رأي معبد الجهمي وغيلان^(١) الدهشقي والجمد بن درهم^(٢) ومن قال بقولهم ثم اختلفت الخوارج ، فصارت نحواً من عشرين فرقة تكفر سائرهم^(٣)

ثم حدث في أيام حسن البصري خلاف واصل ابن عطاء النزاع في القدر ، وانضم اليه عمرو بن عبيد نظرها الحسن عن مجاسه . فاعتزلا عند^(٤) سارية من سواري [٥] المسجد ، فسأوا المعتزلة لاعتزالهم قول الامة في دعواها^(٥) أن الفاسق من أمة إلا سلام لا مؤمن ولا كافر

(١) وفي المخطوطة « عز الدين » والصحيح « غيلان » كما في مطبوعنا

بدر ص ١٥ والشهرستاني ١ : ٥٨

(٢) هؤلاء الثلاثة هم زعماء المدرية أي المائتان ان لالا ان قدراً

استطاعة - على عملهم وسيأتي بيان هذه الفرقة

(٣) « كل واحدة تكفر سائرهما » - مطبوعة بدر ص ١٥

(٤) « عن » مطبوعة بدر ص ١٥

(٥) « دعواها » - طبعة مصر ص ١٥ . قصة واصل - الى داروا

الشهرستاني ١ : ٦٠ ان واحداً دخل على حسن البصري ، سأله عن تكفير

أصحاب الكبار أو عدم تكفيرهم ففكر الحسن في ذلك وقبل أن يجيب قال

واصل بن عطاء « أنا لا أقول ان صاحب الكبرة مؤمن مطافى ولا كافر

مطلق بل هو في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر » ثم قام واعتزل الى

واما الروافض فان السبائية^(١) منهم اظهروا بدعتهم في زمان علي (رضه) فقال بعضهم لعلي انت الاله^(٢) ، فاحرق منهم قوماً ونفى ابن سبا الى ساباط المدائن . وهذه الفرقة ليست من ملة الاسلام لتسميتهم علياً الها . ثم افرقت الرافضة بعد زمان علي عليه السلام اربعة اصناف : زيدية ، وامامية ، وكيسانية ، وغلاة . وافرقت الزيدية فرقاً ، والغلاة فرقاً - كل فرقة منها تكفر سائرهما . وجميع الغلاة منهم خارجون عن الاسلام^(٣) . فاما فرق الزيدية والامامية فعدودون في فرق الأمة

اسطوانة من اسطوانات المسجد يقر ما أجاب به . فقال الحسن « اعتزل عنا واصل » . وبما لا نذك فيه ان هذه الهبة ألفت بعد انسحاق فرقة المعتزلة بقصد تحليل تسميتهم بمعتزلة . والذي برأه عُبد صبر " (oldithi " Dugmo " من ٨٠ أنهم سبوا كذلك لانهم كانوا في اول أطوارهم كالزهاد المتفعلين عن العالم أما مبادئهم العاضية بتحكيم العقل في الامور الدينية واعتبار امرآن مخلوقاً فهي متأخرة الظهور . حتى اتنا في القرن الرابع بعد الهجرة نجد أشخاصاً يطلق على الواحد منهم « شيخ من زهاد المعتزلة » . ياقوت « معجم الأدباء » (طبعة مرغوليوث) ٢ : ٣٠٩

(١) في المخطوطة « السبايين » وفي مطبوعة بدر « السبائية » وكلاهما ذكر مراراً وهو خطأ . وسنة تصدقها يلي على ايراد اللفظة بشكلها المضبوط دون الاشارة الى وجه الخطأ . وهذه الفرقة منسوبة الى عبد الله بن سبا المذكور بعد

(٢) « الأمة » في مطبوعة بدر من ١٥ وهو خطأ في المراد

(٣) وفي المخطوطة « خارجين »

(واقترعت التجارية^(١) بناحية الرّي فرقا يكفر بعضها بعضاً .
 وظهر خلاف البكرية من بكر ابن أخت عبد الواحد بن زياد^(٢) ،
 وخلاف الضرارية من ضرار بن عمرو ، وخلاف الجهمية من جهم
 ابن صفوان وكان ظهور هؤلاء في أيام ظهور واصل بن عطاء . وظهرت
 [٦] دعوة الباطنية في أيام المأمون من حمدان قرمط^(٣) ومن عبد الله
 ابن ميمون القدّاح . وابست الباطنية من فرق الاسلام بل من الجوس
 على ما سنذكره . وظهر^(٤) في أيام محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر
 بخراسان خلاف الكرامية الجنسية^(٥))

(١) « البخارية » - مطبوعة بدر ص ١٦ . وم أتباع الحسن بن محمد بن
 عبد الله التجار أبي عبد الله واكر معتزلة الري وجهاً من أتباعه . المرزّي
 « الخطط » ٢ : ٣٥٠ - ٣٥١ . وفي الشهرستاني ١ : ١١٢ « الحسين بن محمد
 التجار » وكذلك في ابن حزم ٢ : ١١٢

(٢) وفي المخطوطة « لإباد » وفي مطبوعة بدر ص ١٦ « من أخت
 عبد الواحد بن زياد » . وفي المرزّي ٢ : ٣٤٩ « بكر بن أخت عبد الواحد »
 فقط . ولقد ذكر ثانية في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ « عبد الواحد بن زيد »
 وكذلك في المخطوطة تحت عنوان « البكرية منهم » . والذي رجّحناه ان
 المفصود هو عبد الواحد بن زياد الراوي الذي نزل عنه الطبري وغيره

(٣) « من حران قومط » في مطبوعة بدر ص ١٦

(٤) « وظهروا » في مطبوعة بدر ص ١٦

(٥) حصرتنا هذه الفقرة ضمير قوسين من عندنا لاتنا نحمسها مدسوسة
 في غير محلها ، خارجة عن معنى ما قبلها وما بعدها . واكر الفرق المذكورة
 فيها متضمنة بين فرق المعتزلة او المرجئة والجبورية بموجب تقسيم الشهرستاني
 والمرزّي . أما البغدادي فيظهر بما بعد انه جعل كل واحدة منها في باب

فأما الزيدية من الرافضة فمعظمها^(١) ثلاث فرق وهي: الجارودية،
والسليمانية - وقد يقال لها الجريرية^(٢) - والابتيرية^(٣). وهذه الفرق
الثلاث يجمعها القول بإمامة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن
أبي طالب في أيام خروجه في زمان هشام بن عبد الملك. والكيسانية
فرق كثيرة ترجع عند^(٤) التحصيل الى فرقتين: احدهما تزعم ان محمد
ابن الحنفية حي لم يمُت، وهم على انتظاره، ويزعمون انه المهدي
المنتظر، والفرقة الثانية مقرّون بإمامته وبموته ويقولون بالإمامة
بعده الى غيره. وأما الامامية فخمسة عشرة فرقة: الحسدية،
والباقرية، والناووسية، والشيطانية، والمهارية، والاسماعيلية،
والمباركية، والموسوية، والقطمية، والاثني عشرة^(٥) [٧] والهشاشية^(٦)

مستقل بنفسه ما عدا احدها - الباطنية - التي لم يعتبرها من فرق الاسلام.
ولقد كان الاولى ان تُدرج مع الاسماعيلية تحت فرقة الامامية من الروايف

(١) « قطعها » - في مطبوعة بدر ص ١٦

(٢) « الجريرية » - في مطبوعة بدر ص ١٦. ولما كان هؤلاء اتباع
سليمان بن سبرر (شهرستان ١ : ٢١٤) كانت الاولى هي الصواب

(٣) « البترية » - في مطبوعة بدر ص ١٦. وفي شهرستان ١ : ٢١٦
« البترية أصحاب كثير النوى الأثر »

(٤) وفي مطبوعة بدر ص ١٦ « عن »

(٥) هم الذين ساقوا الامامة بعد موسى الكاظم في اولاده ابي الائمة
الثاني عشر وهو القائم المنتظر بن حسن المكي ولأنهم قطعوا موت موسى
سموا « العظمية ». فهم والفضائية فرق واحدة. راجع شهرستان ٢ : ٢

(٦) وفي المخطوطة « الهاشمية »

من أتباع هشام بن الحكم أو هشام بن سالم الجواليقي^(١) - ، والزُرَّارِيَّة -
 من أتباع زُرَّادَة بن أعين - ، واليُونُسِيَّة - من أتباع يونس التَّمِيمِي - ،
 والشَّيْطَانِيَّة - من أتباع شيطان الطاق - ، والكاملية - من أتباع
 أبي كامل وهو أخشهم قولاً في علي وفي سائر الصحابة رضي الله عنهم .
 فهذه عشرون فرقة من فرق الرِّوَا فِض ، منها ثلاث زيدية ، وثلثان
 كيسانية ، وخمس عشر إمامية . وأما غلاتهم الذين قالوا باللاهية الأئمة
 وأباحوا مُحَرَّمات الشريعة - كالبليانية ، والمغيرية ، والجَنَاحِيَّة ،
 والمنصورية ، والخطابية^(٢) - والحلولية - فإمام من فرق الاسلام

وأما الخوارج فلها اختلفت عشرين فرقة : المحكية الأولى ،
 والأزارقة ، ثم النجدات ، ثم الصفرية^(٣) ، ثم المجاردة (وقد اختلفت
 المجاردة فرقاً كثيرة منها - الحازمية^(٤)) ، والشَّيْثِيَّة ، والمعلومية ،

(١) « الجولقي » في المقرئ ٢ : ٣٥٣ وهو خطأ . راجع ابن النديم
 « الفهرست » (طبعة لينغ ١٨٧١) ص ١٧٧

(٢) وفي المخطوطة « الخطابية » وهو خطأ . راجع ابن حزم ٤ : ١٨٧
 ومطبوعة بدر ص ١٧ والشهرستاني ٢ : ١٥ وسَمَّوْا كذلك نسبة لابن الخطَّاب
 محمد ابن أبي زينب الاسدي وفي المقرئ ٢ : ٣٥٢ « أبي الخطَّاب محمد بن
 أبي نور وقيل محمد بن أبي يزيد الاجدع »

(٣) وعلى هامش المخطوطة « وفي نسخة الاصفرية » . وهم أتباع زياد بن
 الاصر . الشهرستاني ١ : ١٨٤ والمقرئ ٢ : ٣٥٤

(٤) « الحازمية » في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ١٨ . وهم أتباع حازم
 ابن علي . راجع الشهرستاني ١ : ١٧٦ والمقرئ ٢ : ٣٥٥

والجهولية، والصلئية، والاخلسية^(١) والشبئية والشيبانية^(٢) والمعبدية،
والرشيدية، والمُكرمية^(٣)، والحزبية [٨] والإبراهيمية والواقفة^(٤)
[والإباضية]^(٥). وافترقت الإباضية منهم فرقاً : حفصية وحارثية
وزيدية - أتباع يزيد بن أنيس^(٦)، واصحاب طاعة لا يُراد الله بها^(٧)
وأما القدرية فافترقت عشرين فرقة : واصلية، وعمرية، والهُذيلية،
والنظامية، والأُسورية^(٨) والمُعمرية^(٩)، والإسكافية، والجمهرية،

(١) وفي المخطوطة « الأحنسية » وهم أتباع رجل خَنَس من الثعلبية
أي رجع عنهم فسمي بالخنس - المقرزي ٢ : ٣٥٥

(٢) هذه الفرقة والثلاثة قبلها ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٨

(٣) من معزلة عسْكَر مكرم . خُصص لها فيها بعد فصل بعنوان
« الحاربية »

(٤) « الواقفية » في الشهرستاني ١ : ١٦٩ - ١٧٠ وهم الذين قالوا « انا
نقف بين واقع الحرام وهو لا يعلم أحلال واقع أم حرام » . وبحسب قول
المقرزي (٢ : ٣٥١) « وقالت الواقفية الإمام بعد جعفر ابنه موسى بن
جعفر وهو حي لم يموت وهو الامام المنتظر . وسموا الواقفية لوقوفهم على
إمامة موسى »

(٥) وفي شمالي أفريقية نلفظ الهزة بالفتح « الاباضية »

(٦) « يزيد بن أبي أنيسة الخارجي » فيما بعد .

(٧) هذا التقسيم مشوش وهو لا ينطبق على تقسيم المقرزي ولا الشهرستاني
ولا نعلم كيف نستحصل الفرق العشرين منه ولا شك ان أقلام النساخ عبثت بهذه
الفقرة . قابل أيضاً هــم ابن الجوزي (مصر ١٣٤٠) « نقد العلم والعلماء ص ٢١ »

(٨) وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « الاموارية »

(٩) وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « الدرية »

والبشرية ، والمردارية ^(١) ، والمشمائية ^(٢) ، والتمامية ، والجاحظية ،
وأصحاب صالح ، والمونية ^(٣) ، والكيفية ، والجبائية ، والشحائية ^(٤) ،
والبهشية ^(٥) (المنسوبة إلى أبي هاشم بن الجبائي) ، [والخطاطية ،
والخاطمية ، والحارية] ^(٦) . فهذه ثنتان وعشرون فرقة ، ثنتان منهما
ليستا من فرق الاسلام وهما الخطاطية والحارية

وأما المرجئة فثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في
الايان وبالقدر على مذاهب القدرية ، وصنف منهم قالوا بالإرجاء في
الايان ومالوا الى قول جهم في الاعمال والاكساب ^(٧) ، وصنف منهم
خالصة في الإرجاء [٩] من غير قدر ولا جبر ^(٨) . وم خمس فرق :

(١) « المزدرية » في المخطوطة وهو خطأ وسيأتي بيانه

(٢) هذه الفرقة والاربعة قبلها ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٨

(٣) « والمونية » في مطبوعة بدر ص ١٨

(٤) في المخطوطة « السامية » وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « السحامية »

وستأتي فيما بعد

(٥) وفي المخطوطة « المشيمية » وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « البهشيمية »

(٦) هذه الفرق ساقطة من المخطوطة وورد بدلها لفظة « سحامية »

ونظما هي والسامية قبلها تحريف الشحامية . قابل هذه الفرق بقائمة

المقرزي ٢ : ٣٤٥ - ٣٤٨ المدرجة تحت « المنزلة »

(٧) وفي المخطوطة « الاكتساب » . والاكساب جمع كسب وهو

تحصيل المعاش بواسطة العدل . راجع Maconald "Muslim Theology"

ص ١٧٩

(٨) « ولا جبر » ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٩

يُوسُفِيَّة ، وَغَسَّائِيَّة ، وَثَوْبَانِيَّة ، وَتُؤْمِنِيَّة ، وَمَرِيَسِيَّة ^(١)
وَأَمَّا التَّجَارِيَّة فَهِيَ الْيَوْمَ بِالرَّيِّ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرِ فِرَق . وَهَرَجَمَهَا
فِي الْأَصْلِ إِلَى بَرْغُوثِيَّة ^(٢) وَزَعْفَرَانِيَّة ، وَمُسْتَدْرَكَةٌ
وَالكَرَامِيَّة بِخَرَّاسَانَ ثَلَاثَ فِرَق : حَقَاقِيَّة ^(٣) ، وَطَرَاتِقِيَّة ،
وَإِسْحَاقِيَّة . لَكِنَّمَا لَا تَكْفُرُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ فَعُدَدُهَا فِرْقَةٌ وَاحِدَةٌ
فَهَذِهِ الْجُمْلَةُ تَشْتَمِلُ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً : مِنْهَا عَشْرُونَ
رَوَافِضٌ ، وَعَشْرُونَ خَوَارِجٌ ، وَعَشْرُونَ قَلْبَرِيَّةً ، وَخَمْسٌ ^(٤) مَرَجِثَةٌ ،
وِثَلَاثُ نَجَّارِيَّةً ، وَبَكْرِيَّةً ، وَضَرَّارِيَّةً ، وَجَهَنَّمِيَّةً ، وَكَرَامِيَّةً ^(٥)
وَالْفِرْقَةُ الثَّلَاثَةُ وَالسَّبْعُونَ [هِيَ] أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجُمَاعَةِ مِنْ فَرِيقَتَيْ
الرَّأْيِ وَالْحَدِيثِ . وَقَفَّاهُ هَذَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ وَقَرَأُوهُمُ وَعَدَّ ثَوْمُ كُلِّهِمْ
مُتَّفِقُونَ عَلَى مَقَالَةٍ وَاحِدَةٍ فِي تَوْحِيدِ الصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَفِي عَدْلِهِ وَحِكْمَتِهِ
وَأَسْمَائِهِ ، وَفِي أَبْوَابِ النُّبُوَّةِ وَالْإِمَامَةِ [١٠] وَفِي سَائِرِ أَصُولِ الدِّينِ ،
وَإِنَّمَا يَخْتَلِفُونَ فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مِنْ فُرُوعِ الْأَحْكَامِ لَيْسَ فِيمَا يَنْبَغُ

(١) اتَّفَقَ فِي هَذَا التَّقْسِيمِ الْبَغْدَادِيُّ وَالْمَقْرَبَزِيُّ (٢ : ٣٤٩ - ٣٥٠)
أَمَّا النَّهْرَسْتَانِيُّ (١ : ١٨٦ - ١٩٥) فَخَالَفَهُمَا فِي أُمُورٍ . قَابِلُ بْنُ الْجَوْزِيِّ ص ٧٣
(٢) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ١٩ « بَرْغُوثِيَّة »
(٣) هَكَذَا وَرَدَتْ فِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ١٩ أَمَّا فِي الْخَطِّ الْوَطَنِيِّ فَالْأَوَّلَانِ
بِلَا تَقْطِيعٍ

(٤) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ١٩ « عَشْرٌ »
(٥) « شَرْحُ الْمَوَاقِفِ » لِلْجَرَّجَانِيِّ (طَبْعَةٌ مِصْرَ ١٣١١) ص ٣ :
٢٨٢ يَتَبَرَّكُ كَارِ فِرَقِ الْإِسْلَامِ ثَمَانِيَّةً : الْمَنَزَلَةُ وَالنَّبِيَّةُ وَالْخَوَارِجُ وَالْمَرْجِثَةُ
وَالْجَهَنَّمِيَّةُ وَالتَّجَارِيَّةُ وَالْمَشْبَهَةُ وَالنَّاجِيَّةُ

تضليل ولا تفسيق - وهم الفرقة الناجية . ويجمعها الإقرار بتوحيد الصانع ، وقدمه ، وقدم صفاته ، وإجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل ، مع الإقرار بكتب الله ورسوله ، وإباحة ما أباحه القرآن ، وتحريم ما حرّمه القرآن ، مع قبول^(١) ما صحّ من سنة الرسول (صلم) ، واعتقاد الحشر والنشر ، وسؤال الملائكة في القبر ، والإقرار بالحوض والميزان^(٢) والصراط ، وخروج قوم من النار ، والإقرار بشفاعة المصطفى^(٣)

وقد دخل في هذه الجملة جمهور الأمة من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد^(٤) والثوري والأوزاعي وأهل الظاهر^(٥)

(١) « قيود » مطبوعة بدر ص ٢٠

(٢) القرآن ٢٩ : ٤٨ و ٥٧ : ٢٥

(٣) « والاعتراف » وخروج قوم من النار ، والإقرار بشفاعة المصطفى

ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢

(٤) هذه اللفظة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٠

(٥) أئمة داود الظاهري (المتوفى ٦٧٠ / ٨٨٣) القائلون بوجوب

اتخاذ الحديث والقرآن بالمعنى الحرفي دون قياس أو مجاز . وهذا المذهب قط

لم يعتبره المسلمون مساوياً للمذاهب الأربعة المشهورة ولم يبق له اليوم من أثر .

وابن حزم (المتوفى ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣) الذي استشهدنا به مراراً هو من أركان

المذهب الظاهري

الباب الثالث

في تفصيل مقالات فرق الأهواء^(١)

وهو مشتمل على فصول خمسة

الفصل الأول

في بيان مقالات الروافض^(٢)

[الزيدية^(٣)]

(١) في هذا الباب وما يليه من أبواب الكتاب فصل المؤلف ما كان قد أجمعه في الباب السابق وجاء على شرح الفرق واحدة فواحدة

(٢) الشهرستاني ١ : ١٩٥ أكنفي بتسميتهم « الشيعة » وهم الذين شاعوا علياً وساقوا الإمامة في أولاده من بعده . ويعرفون في سورية باسم « المناولة » أي الغائبين على ولاء علي . والروافض على سبيل التخصيص تعطف على الغلاة في حب علي وصموا كذلك لانهم رفضوا رأي الصحابة حيث بابوا أبا بكر وعمر - المفريزي ٢ : ٣٥١ . والسبغة هي أهم فرقة ظهرت في الاسلام . فلقد أحسن المؤلف في معالجتها أولاً . أما من حيث العدمية فالتجوارج سامون . راجع المقال النفس لتلخيص « Dogma » ص ١٦٢ - ٢٠٠ ورحمة ما قاله بشأنهم ابن حزم بقلم J. Friedlander في Journal American Oriental Society مجلد ٣٨ و٣٩ بعنوان 'The Heterodoxies of the Shiites according to Ibn - Hazm' وسنشير الى هذا المأخذ فيما بعد مختصراً هكذا : ١٧٥٨

(٣) ذكر المؤلف سابقاً أن الروافض أربعة أذناف : زيدية ، وإمامية . وكيسانية ، وغلاة . والزيدية نسبوا الى زيد بن علي من سلالة الحسين . ادعى زيد الإمامة العلوية في الكوفة سنة ٧٢٠ مائاً من نسب جعفر الصادق الذي يعترف له معظم الشيعة بحق الاولوية في وراثته الإمامية . وهذه الفرقة من

(١) ذكر الجارودية من الزيدية :- وم من أتباع أبي الجارود^(١).
 زعموا أن النبي (صلم) نص على إمامة علي^(٢) بالوصف دون الاسم [١١].
 وزعموا أن الصحابة كفروا وتركهم بيعة علي. وقلوا أيضاً إن الإمام
 بعد علي الحسن، وبعده الحسين. واختلفت الجارودية على فرقتين:
 فرقة قالت إن علياً نص على إمامة الحسن، ثم نص الحسن على إمامة
 أخيه الحسين، ثم صارت الإمامة بعدها شورى في ولدي الحسن
 والحسين فمن خرج منهم شاهراً سيفه داعياً إلى دينه وكان عالماً
 ورعاً فهو الإمام، وزعمت الفرقة الثانية منهم أن النبي (صلم) هو
 الذي نص على إمامة الحسن من بعد علي وإمامة الحسين بعد الحسن.
 ثم اختلفت الجارودية في الإمام المنتظر فرقا: منهم من لم يمين واحداً
 وقال كل من شهر بسيفه ودعا^(٣) إلى الدين فهو الإمام، ومنهم من

أكثر فرق الشيعة تساهلاً وأقربها إلى السنة فاتباعها لا يكفرون أباً بكر وعمر
 والصحابة الذين لم يعترفوا بعلي خلفاً أو لآل النبي. ومن الزيديين دولة الأديسين
 المتحدرة من الحسن والتي استولت على إفريقية الشمالية سنة ٧٩١ - ٩٢٦
 والدولة الزيدية في طبرستان سنة ٨٦٣ - ٩٢٨ وزعيتها اليوم في اليمن هو
 الإمام يحيى في صنعاء

- (١) وبُكِنْسَى أبا النجم زياد بن النذر العبدي - المفريزي ٢ : ٣٥٢
 (٢) الإمامة هي المحور الذي تدور عليه عقائد الشيعة، ومشكل الإمامة
 في بادئ أمره ولدى التحليل هو مشكل سياسي ديني ولتبيان الفرق بين
 نظرية الخلافة على ما يراها السنئون ونظرية الإمامة الشيعية راجع غُلدتصير
 « Dogme » من ٧١ - ١٧٢ ومقدمة ابن خلدون (طبعة مصر) ١٥٨ - ١٦٤
 (٣) ودعى « في المخطوطة

ينتظر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن^(١) بن علي بن أبي طالب ولا يصدق بقتله وزعم أنه هو المهدي المنتظر، ومنهم من ينتظر محمد بن القاسم صاحب الطالقان^(٢) ولا يصدق بموته، ومنهم من ينتظر يحيى^(٣) بن حمزة الذي خرج بالكوفة ولا يصدق بقتله ولا بموته فهذا قول الجارودية. وتكفيرهم واجب لتكفيرهم أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم)

(٢) ذكر السليمانية،^(٤) : - أتباع سليمان بن جرير الزبيدي الذي قال إن الإمامة تنوري، وإنما تنعتد برجلين^(٥) من خيار الامة. وأجاز إمامة المفضول^(٦) [١٢] وأثبت إمامة أبي بكر

(١) «الحسين» في الشهرستاني ١ : ٢١٢ وابن حزم ٤ : ١٧٩ فو خطأ. قابل الطبري (طبعة ده عوه ابدن) ٣ : ٦٦ و ١ : ٣٠

(٢) محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب القائم بالطالقان في أيام المعتصم (ابن حزم ٤ : ١٧٩)

(٣) «محمد» في مطبوعة بدر ص ٢٣. قال الشيخ - ١ : ١٣٣ وابن حزم ٤ : ١٧٩ وهو أيضاً من سلاسل الحسين وفاء الكوفة في امام الله تعين

(٤) سباهم المقرئ (٢ : ٢٥٢) «الجبرية» والشيخ - ١ : ١٠٠. سليم بن حرر. قابل الشهرستاني ١ : ٢١٤

(٥) ذهب قوم الى ان الامامة لا تصح الا باجماع هذه الامة. وآخرون الى ان الامامة لا تصح الا باجماع اهل الامام والموضع المذكور. قدس سره وغيرهم الى انها لا تصح باجماع من بعد حسن وجمال (ابن - ١ : ١٦٧)

(٦) اي أنه قال لا ينبغي أن يكون الإمام قبل الأئمة عليهم وآياً وحكمة اد الحاجة لذلك. المزمع مع وجوده. والأدلة (الشهرستاني ١ : ١١٥ - ٢٠٦ والشيخ - ١ : ١٠٣ - ١٠٧)

وصر . وزعم أن الأمة تركت الأصلاح في البيعة لهما دون علي إلا أن
الخطأ لم يوجب كفراً ولا فسقاً . وكفر سليمان بن جرير عثمان
بالأحداث ^(١) التي تقومها عليه . وأهل السنة يكفرون سليمان من
أجل أنه كفر عثمان (رضه)

(٣) ذكر البتري ^(٢) عنهم : هؤلاء أتباع رجلين : أحدهما الحسن
بن صالح ^(٣) بن حي ، والآخر كثير النوار ^(٤) الملقب بالأبتر .
وقولهم كقول سليمان غير أنهم توقفوا في عثمان فلم يقدموا على ذمّه
ولا مدحه . وهم أحسن حالاً من أصحاب سليمان . وقد أخرج مسلم
في صحيحه حديث الحسن بن صالح بن حي ولم يخرج البخاري حديثه
في صحيحه

وقد أجمعت الفرق الزيدية على القول بتخليد أهل الكباثر من
أمة محمد (صلم) في النار . وسموا زيدية لقولهم بإمامة زيد بن علي وإمامة
ابنه يحيى بعده . وكان قد بايع زيداً على الإمامة خمسة عشر ألف

(١) ذكر هذه الاحداث السهرستاني (١ : ٢١٦) وهي « استناره » بيرية
بنى أمة وبني مروان واسدداده بأموال نوافق سيرة المسحابة »

(٢) وفي المخطوطة « البتري »

(٣) لذلك سئوا الصالحية أيضاً (السهرستاني ١ : ٢١٦)

(٤) « المتوآ » في مطبوعة مدر ص ٢٤ و « النوى » في النهر ، اني

١ : ٢١٦ اما المعري (٢ : ٣٥٢) فهذه عبارته : « البتري أتباع الحسن بن
صالح بن كثير الأبتر »

رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والي العراق يوسف بن عمر
التفني عامل هشام بن عبد الملك على العراق . فلما استمر القتال بينهم
قالوا لزيد « اخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلمنا جديك علي بن
أبي طالب » [١٣] فقال زيد « إنني لا أقول فيهما إلا خيراً ، وما سمعتُ
أبي يقول فيهما إلا خيراً . وإنما خرجتُ على بني أمية الذين قاتلوا
جدي علياً وقتلوا بعده جدي^(١) الحسين وأغاروا على المدينة يوم
الحرّة . ثم رموا يدت الله^(٢) بحجر المنجنيق والنار . فقارقوه عند
ذلك . فقال لهم « رفضتموني » فسموا الرافضة . وثبت معه نصر بن
خزيمة العبسي^(٣) ومعاوية بن اسحق بن زيد^(٤) بن حارثه في مقدار
مائتي رجل . وقاتلوا يوسف بن عمر حتى قتلوا عن آخرهم . وقتل زيد ،
ثم نبش من قبره وصلب ، ثم أحرق . وهرب ابنه يحيى بن زيد^(٥)
إلى خراسان ، وخرج بناحية جوزجان^(٦) على نصر بن سيار^(٧) والي

(١) « علياً وقتلوا بعده جدي » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٥

(٢) « يتأ الله » — مطبوعة بدر ص ٢٥

(٣) « حريمة العبسي » في مطبوعة بدر ص ٢٥ وهو خطأ في المراء.

(٤) « زيد » في مطبوعة بدر ص ٢٥ وهو خطأ . راجع الطار ٢ : ١٦٧٩

و ١٦٨٧ الخ

(٥) « زيد » في مطبوعة بدر ص ٣٦

(٦) « خوز إن » في المخطوط وهو خطأ . راجع « راجع الاطالع »

(لیدن ١٨٥٠) ١ : ٣٧١

(٧) « يسار » في المطبوعة بدر ص ٢٦ وهو خطأ . قلنا ، « ناربين »

البغوي (طبعة ليدن ١٨٨٣) ١ : ١٠٠ - ١٠١

خراسان . فبعت إليه بِسَلَمَ^(١) المازني في ثلاثة آلاف رجل فقتلوا
يحيى بن زيد ومشهده بجوزجان معروف

٢ - ذكر الكيسانية من الرافضة

هؤلاء أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي^(٢) الذي قام بئار الحسين
وقتل أكثر الذين قاتلوه . وكان المختار يقال^(٣) له كبسان . [١٤] وقد
قيل أنه أخذ مقالته عن مولى لمولى كان اسمه كبسان^(٤)
وافترقت الكيسانية فرقتا يجمعها شيثان : أحدهما قولهم بإمامة
محمد بن الحنفية - وإليه كان يدعو المختار ، والثاني قولهم بجواز البداء^(٥)

(١) « بسلم ابن أحوز المازني » في مطبوعة بدر . والعهد يبع سَلَمَ ولعد
تكرّر في الطبري . راجع فهرس الطبري

(٢) « المختار بن عبيد » - المقرئ ١ : ٣٥١ وهو خطأ . راجع
الشهرستاني ١ : ١٩٧ وابن حزم ٤ : ١٧٩ ومقدمة ابن خلدون ص ١٦٥

(٣) « وبغال » في مطبوعة بدر ص ٢٧ . الشهرستاني ١ : ١٩٦ -
١٩٧ جعل هذه الفرقة اثنتين : الكيسانية والحنارة

(٤) ما يدل على تأثر الموالى وغير العرب على المكرة الدينية الإسلامية .
والذي رآه Welhausen في كتابه *Religionspolitischen Oppositionpartei im Alten Islam* أن أصول عمائد الشيعة رجع بالأكثر إلى تأثر المبادئ
الإيرانية الفارسية . أمّا عند تصير فيذهب في مؤلّه « Dogme » ص ١٩٤
إلى أن الشيعة بأصولها ونسوها هي حركة عربية محضة وبأن مكرة المهدي
هي صدى فكرة المسيح المنتظر اليهودية النصرانية

(٥) مطبوعة بدر ص ٢٧ « الله » . والبداء مصدر بدا له يبدو إذا
رجع عن رأي كان يراه إلى رأي آخر - وهو لا يجوز في حق الله . راجع
الشهرستاني ١ : ١٩٧ - ١٩٨

على الله . ولهذا البدعة قال بتكفيرهم أهل السنة
واختلفت الكيسانية في سبب إمامة ابن الحنفية ^(١) فزعم
بعضهم انه كان إماماً بعد أبيه . واستدل على ذلك بأن علياً دفع إليه
الراية يوم الجمل وقال له :
اطمن بها طمن أباك محمد لا خبز في الحرب إذا لم تزد ^(٢)
وقال آخرون منهم الامامة بعد علي في الحسن ثم في الحسين ثم
صارت الى محمد بن الحنفية بوصية ^(٣) من الحسين حين هرب من المدينة
الى مكة لما طُلب بالبيعة ليزيد . ثم افرقوا وزعمت الكرية منهم
— أصحاب أبي كرب الضرير — ان محمد بن الحنفية حي لم يمُت وأنه
في جبل رضوى ^(٤) وعنده عينان : عين من الماء وعين من العسل ،

(١) هو محمد بن علي من زوجته الحنفية . أما الحسن والحسين فن
قاطمة

(٢) هذا البيت مقتضب مشوش في مطبوعة بدر ص ٢٧
(٣) « للوصية » شأن في فلسفة الشيعة الدينية . فهم يقولون ان النبي
عين علياً ونص عليه خلفاً له فملي هو وصيته ، وانتقلت الامامة بعده الى
الحسن ثم الحسين الى آخر ما هنالك من الأئمة وكل واحد منهم وصي لسلفه .
راجع غولدنبر في « Dogme » ص ١٦٥

(٤) جبل بالمدينة . ياقوت « معجم البلدان » (طبعة مصر ١٩٠٦)
٤ : ٢٦٠ - ٢٦١ . راجع أبحاث كاسانوف P. Casanova في Vichimind
« et la fin du Monde » ص ٥٦ . ٦٧ : بيان أصل انكسرة الميمنة والغيمة
والرجمة

يأخذ منهما رزقه ، وعن يمينه اسد وعن يساره نمر^(١) يحفظانه من اعدائهم إلى وقت خروجه وهو المهدي المنتظر

ونذهب [١٥] الباقر من الكيسانية الى الإقرار بموت محمد بن الحنفية . واختلفوا في الإمام بعده . فذهب من زعم أن الإمامة بعده رجعت الى ابن أخيه زين العابدين ، ومنهم من قال برجعها بعده الى أبي هاشم عبد الله [بن محمد] بن الحنفية^(٢) . واختلف هؤلاء في الإمام بعد أبي هاشم فذهب من نقلها إلى محمد^(٣) بن علي بن عبد الله ابن العباس بن عبد المطلب بوصية أبي هاشم إليه - وهو قول الرّونديّة^(٤) ، ومنهم من زعم أن الإمام بعد أبي هاشم يمان بن سميان التميمي^(٥) - وهذا قول البيهقيّة الثلاثة الذين ادّعوا إليه يمان ابن سميان . وزعموا أن روح الله كانت في أبي هاشم ثم انتقلت منه إلى

(١) بشأن علاقة الحيوانات بالفكرة المهدية انظر Friedlander في JAOS

مجلد ٢٩ ص ٣٥ - ٣٩ وسفر اشعيا ١١

(٢) سمي الشهرستاني (٢٠١ : ١) هذه الفرقة « الهاشمية »

(٣) « أبي محمد » في مطبوعة بدر ص ٢٨ . راجع الشهرستاني ٢٠١ : ١

(٤) هذه الكلمات الثلاث عُلِّقت على الهامش في المخطوطة حيث جاءت تهجئة الكلمة الأخيرة « الرّونديّة » . وهذه الكلمة تحرفت في ابن حزم ٤ : ١٨٧ الى « الرّونديّة » . راجع الطبري ٣ : ١٢٩ - ١٣٣

(٥) هذه الكلمة وما بعدها الى آخر الجملة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٨

والشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ سمي هذه الفرقة « البتانية » ونسبها الى بتان بن سميان وهو خطأ مطبعي أو نسخي قابل للمقابلة ٢ : ٣٥٢ وابن

حزم ٤ : ١٨٥

بيان ومنهم من زعم أن تلك الروح انتقلت من أبي هاشم إلى عبد الله بن عمرو بن حرب^(١) . وأدعت هذه الفرقة إلهية عبد الله بن عمرو بن حرب . والبيان والحرية كلتاها من فرق الغلاة^(٢)

وكان كثير الشاعر على مذهب الكيسانية الذين زعموا إمامة محمد بن الحنفية ولم يصدقوا بموته . وفي قصيدة له^(٣) : —

أَلَا إِنَّ الْأَيُّمَةَ مِنْ قَرِيشٍ وَلَاةَ الْحَقِّ أَرْبَعَةَ سِوَايَ
عَلَيٍّ وَالثَّلَاثَةَ مِنْ بَنِيهِ مِ الْأَسْبَاطِ لَبَسَ بِهِمْ خِفَايَ [١٦]
فَسَبَّحْتُ سَبْطُ إِيْمَانٍ وَرَبِّ وَسَبَّحْتُ غَيْثَهُ كَرْبَلَايَ
وَسَبَّحْتُ لَا يَذُوقُ الْمَوْتَ حَتَّى يَقُودَ الْخَيْلَ يَفْدُهُهَا الْإِوَايَ
تَقِيبَ لَا^(٤) يُرَى فِيهِمْ زَمَانَا بَرَصَوَى عِنْدَهُ عَسَلُ وَمَايَ

قال عبد القاهر : قد أجنبناه على أبياته هذه بقولنا : —

وَلَاةُ الْحَقِّ أَرْبَعَةٌ وَلَكِنْ لِثَانِي انْتَنَ قَدْ سَبَقَ الْعَلَا.

(١) الشهرستاني (١ : ٢٠٩) يلقبهُ « الكندي » وإن حرم (١٨٧٠ : ٤)
يسميه « عبد الله بن الحرب الكندي الكوفي »

(٢) « الغلاة » هم المتطرفون من الشيع الإسلامية وذوو الآراء المبالغ فيها . والشيعه نفسها تطلق على بعض فرقها هذا القلق

(٣) قابل « كتاب الأغانى » ٨ : ٣٢ والمسمودى « مروج الذهب » (١ : ١٨٦)
مصر ١٣٠٣) ٢ : ٧٣ و « العقد الفريد » لأن عبد ربه (شعبة مصر)

٢٥٣ : ١

(٤) « يَقِيبُ وَلَا » — الشهرستاني ١ : ٢٠٠

وفاروق الذي ^(١) أضحى إماماً وذو النورين ^(٢) بُعِدَ لهُ الولاءُ
عليّ بِدَمِ أضحى إماماً بِترتيب ^(٣) لهم نَزَلَ القضاةُ
وهُ بُغِضَ من ذكرَ لهم لَمَنِ ^(٤) وفي نارِ الجحيمِ لهُ الجزاءُ
وأهلُ الرِّفضِ قومُ كالنصارى حيارى وما حَلِيزَتهم ذِواءُ
وقال كثيرٌ في رفضه :-

برئتُ إلى الإلهِ من ابنِ أروى ^(٥) ومن دينِ الخوارجِ أجمَعِنا
ومن عُمُرِ برئتُ ومن عَتِيقِ غداةَ دُعي أميرَ المؤمنينِ
وكان الشاعرُ المعروف بالسيد الحميري على مذهب الكيسانية
الذين ينتظرون محمد بن الحنفية ويزعمون أنه محبوس بجبل رَضَوَى
إلى أن يؤذن له بالخروج وفيه يقول ^(٦) :-

أَلَا قُلْ لِلوَصِيِّ فِدَتَكَ نَفْسِي أَطَلَّتْ بِذَلِكَ الْجَبَلِ الْمَقَامَا [١٧]
أَضْرَ بِمَشْرِ وَالْوَكَّ مِنَّا وَسَمَوَكَ الْخَلِيفَةَ وَالْإِمَامَا

(١) « أروى » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٢) « النورين » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٣) « بِترتيب » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٤) « ذكرناه » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٥) « ابن أروى هو عثمان بن عفان » على هامش المخطوطة . قابل

هذه الايات بالايات نفسها على ما ورد في « العقد الفريد » ١ : ٢٥٣

(٦) هذه الفقرة جاءت في مطبوعة بدر ص ٣٠ بعد الايات التالية وهو

اختلال في الترتيب

وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طَرًّا إِلَى أَنْ قَالَ

وما ذاقَ ابنُ خولة طعمَ موتٍ ولا وارتَ لهُ أرضُ عظاما
لقد أَمْسَى بِمَجْرَى شَيْبِ رَضْوَى تُرَاجِمُهُ الْمَلَائِكَةُ الْكَلَامَا
وإنْ لَهُ كَرِزْقًا مِنْ طَعَامٍ ^(١) وأُشْرِبُهُ تَغْذِيَةَ الطَّعَامَا
قال عبد التَّاهِر ^(٢) : وقد أَجَبْنَاهُ بِقَوْلِنَا : —

لَقَدْ أَفْنَيْتَ عُمْرَكَ بِانْتِظَارِ لِمَنْ وَارَى التُّرَابُ لَهُ عِظَامَا
فليس بِشَيْبِ رَضْوَاكُم ^(٣) إِمَامَ تُرَاجِمُهُ الْمَلَائِكَةُ الْكَلَامَا
ولا مَنْ عِنْدَهُ عَسَلٌ وَمَالٌ وأُشْرِبُهُ تَغْذِيَةَ ^(٤) الطَّعَامَا
وقد ذاقَ ابنُ خولة طعمَ موتٍ كما قد ذاقَ والدُهُ الْجَامَا
وَلَوْ خَلَدَ امْرُؤٌ لِمَلَوٍّ مَجْدٍ أَمَّا شَ الْمُخْطَفَى أَبْذَا دَوَامَا ^(٥)
ولسكن كلُّ مَنْ فِي الْأَرْضِ فَنًا كَذَا ^(٦) حُكْمَ الَّذِينَ لَمَلَقَ الْأَنَامَا
وكان أَوَّلُ مَنْ قَامَ بِدَعْوَةِ الْكِبْسَانِيَةِ إِلَى إِمَامَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُفَيْصَةِ

(١) « ففِيكَ عَنْهُمْ سَبْعِينَ عَامًا » — السَّمْعُودِي « مَرُوجُ الذَّهَبِ » (طَبْعَةٌ

مِصْرَ ١٣٠٣) ٢ : ٧٣

(٢) « إِمَامٍ وَأُشْرِبُهُ يَسَلُّ بِهَا الطَّعَامَا » — مَطْبُوعَةٌ بِدَرْ ص ٣٠

(٣) هَاتَانِ اللَّفْظَانِ سَاقِطَتَانِ مِنْ مَطْبُوعَةٍ بِدَرْ ص ٣٠

(٤) « رَضْوَا » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَرْ ص ٣٠

(٥) « يَسَلُّ بِهَا » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَرْ ص ٣٠

(٦) « وَدَامَا » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَرْ ص ٣٠

(٧) « أَبْذَا » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَرْ ص ٣٠. وَالْعَابُوسَةُ هَذِهِ تَنْسِبُ هَذَا الْبَيْتَ

إِلَى السَّيِّدِ الْحَمِيرِيِّ

المُختارُ بن أبي حبيد التقي . وكان السبب في ذلك [١٨] أن عبید الله بن زياد لما فرغ من قتل مُسلم بن عقيل بن أبي طالب^(١) ، وفرغ من قتل الحسين بن علي ، رُفِعَ اليه أن المختار كان ممن خرج مع مُسلم بن عقيل ثم اختفى ، فأمر بإحضاره . فلما دخل عليه رماه بعمود كان في يده فقتل^(٢) عينه . فشفع فيه قوم فأخرجوه وقال له « قد أجلتك ثلاثة أيام ، فإن خرجت فيها من الكوفة والإلا ضربت عنقك » . فخرج المختار من الكوفة هارباً وباع عبد الله بن الزبير . فكان همه إلى أن قتله^(٣) جندُ يزيد بن معاوية الذين كانوا تحت راية الحُصَيْن بن نُمير السُكُوني^(٤) . ثم مات يزيد ورجع جند الشام إلى الشام ، واستقام لابن الزبير ولاية الحجاز والعراف واليمن وقارن . ولقي المختار من ابن الزبير جفوةً ، فهرب منه إلى الكوفة وإلىها يوهئ عبد الله بن يزيد الأنصاري من قبل عبد الله بن الزبير . فلما دخل الكوفة بعث رسلاً إلى شيعة الكوفة ونواحيها ، ودعاهم إلى

(١) راجع قصته في الطبري ٢ : ٢٢٧ فما بعد

(٢) هكذا في مطبوعة بدر ص ٣١ أما في المخطوطة فغير واضحة وربما كانت « فسَدَ » أو « فسَلَّ » أو « فسَلَّ » . وشرَّ الشيء قطعه والعين قلب جفها . وفي الطبري ٢ : ٢٣٠ « فضربه على حاجبه فشجَّه »

(٣) قتل ابن الزبير

(٤) « أخضر بن نمر السكري » في المخطوطة . وفي مطبوعة بدر ص ٣١ « الحارث بن نمر السُكُوني » وكلاهما محرف

اليعة له ووعدهم [١٩] أنه يخرج طالبا الحسين بن علي عليهما السلام^(١).
وداهم الى محمد بن الحنفية^(٢)، وزعم أنه قد استخلفه، وأنه قد
أمرهم بطاعته. وعزل ابن الزبير في خلال ذلك عبد الله بن يزيد
الأنصاري عن الكوفة وولاهما عبد الله بن مطيع المدوي. ودخل
في بيعته عبيد الله بن الحر، الذي لم يكن في زمانه اشجع منه،
وابراهيم بن مالك الاشتر، ولم يكن في شعبة الكوفة أجل^(٣) منه.
ولا أكثر منه تبعا. فخرج بهم على والي الكوفة عبد الله بن
مطيع^(٤) وهو في عشرين الفا، ودامت الحرب بينهما أياما. ووقعت
المزعة في آخرها على الزيرية^(٥) واستولى المختار على الكوفة ونواحيها،
وقتل كل من كان بالكوفة من الذين قاتلوا الحسين عليه السلام
بكر بلاه. ثم خطب الناس فقال: «الحمد لله الذي وعد وليه النصر،
وعطوه الخسر، وجعلهما فيهما الى آخر الدهر قضاء مقضيا، ووعدا
مأتيا. أيها [٢٠] الناس قد سمعنا دعوة الداعي، وقبلنا قول الراعي^(٦).
فكم من باغ وباغية، وقتل في الواعية. فهاؤوا عباد الله إلى يعة

(١) «رضي الله عنه» في مطبوعة بدر ص ٣٩

(٢) هذه بداية الالتفات الداخلي في السيرة، فمحمد هذا لم يكن من

أولاد فاطمة

(٣) «أجل» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٤) «مطيع» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٥) «الزيرية» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٦) «الداعي» في مطبوعة بدر ص ٣٧

المُندى ومجاهدة العدى^(١) . فإني أنا المسلط على المُجَلِّين ، والطالب
بثأر ابن بنت خاتم النبيين^(٢) . ثم نزل عن منبره وأنفذ بصاحب شرطته
إلى دار عمر بن سعد حتى أخذ رأسه . ثم أخذ رأس ابنه حفص^(٣) بن
عمر . وهو ابن أخت المختار . وقال « ذاك رأس الحسين ، وهذا
رأس علي^(٤) بن الحسين الكبير »

ثم بعث إبراهيم بن مالك الأشتر مع ستة آلاف رجل إلى حرب
عبيد الله بن زياد وهو يومئذ بالموصل في ثمانين ألف رجل من جند
الشام قد ولاه عليهم عبد الملك بن مروان . فلما التقى الجيوشان على باب
الموصل انهزم جند الشام وقتل منهم سبعون ألفاً في المعركة . وقتل
عبيد الله بن زياد والحُصَيْن بن غمير السكوني . وأنفذ إبراهيم بن
مالك^(٥) الأشتر برؤوسهم^(٦) إلى المختار . وأنفذ المختار برأس
عبيد الله بن زياد ورأس عمر بن سعد إلى محمد بن الحنفية^(٧)

(١) اسم جمع من عدو وفي المخطوطة « العدا »

(٢) « جعفر » في مطبوعة بدر ص ٣٢ وهو خطأ . قابل الطبري

٦٧٣ : ٢ - ٦٧٤

(٣) هذه اللفظة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٢

(٤) « مالك بن ابراهيم » في المخطوطة . وفي الطبري (راجع الفهرس)

« ابراهيم بن مالك بن الاشتر »

(٥) « برؤوسهم » في المخطوطة

(٦) هذه الجملة كأنها ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٣

فلما تمت المختار ولاية [٢١] الكوفة والجزيرة ومالك^(١) الى
حدود أرمينية تكهن بعد ذلك وسجع^(٢) ، وحكي أنه ادعى
نزول الوحي عليه . فمن أسجاعه : « أما والذي أنزل القرآن ، وبين
الفرقان ، وشرح الأديان ، وكره المصيان ، لأقتلن العتاة^(٣) من
أزد عمان ومذحج وحمدان^(٤) ، وبهر^(٥) وخولان ، وبكر وهزان ،
وئمل ونهبان ، وعبس وذبيان ، وقيس وعيلان^(٦) » . ثم قال :
« وحق السميع العليم ، العلي العظيم ، العزيز الحكيم ، الرحمن الرحيم ،
لأعركن عرك الأديم ، أشراف بني تميم^(٧) »
ثم رُفِع خبر المختار الى محمد بن الحنفية ، فخاف من جهته^(٨)
الفتنة في الدين . فأراد قدوم العراق ليحير اليه الذين اعتقدوا
إمامته . وسمع المختار ذلك ، فخاف من قدومه العراق ذهاب دوائه
ورياسته . فقال لجنده : « أنا على يمة المهدي ، ولكن للمهدي علامة ،

- (١) « ولماهين » في مطبوعة بدر ص ٣٣
- (٢) أي تكلم بالكلام المسجع على طريقة الكهّان
- (٣) « الزمّة » في مطبوعة بدر ص ٣٣
- (٤) « وحمدان » في مطبوعة بدر ص ٣٣
- (٥) « ونهد » في مطبوعة بدر ص ٣٣
- (٦) « وعيلان » في المخطوطة . قابل مطبوعة بدر ص ٣٣ وراجع 'طبري
(الفهرس) « بنو قيس - قيس عيلان »
- (٧) « تميم » في مطبوعة بدر ص ٣٣
- (٨) « جهه » في مطبوعة بدر ص ٣٣

وهو أن يضرب بالسيف ضربةً فإن لم يقطع السيفُ جلدهُ فهو المهدي . واتفق قوله هذا إلى محمد بن الحنفية ، فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة

ثم أن المختار [٢٢] خدعته السباية ^(١) الغلاة من الرافضة فقالوا له أنت حجة هذا الزمان ، وسموه على ادعاء النبوة فادّعاها عند خواصه ، وزعم أن الوحي ينزل عليه . وسجع بعد ذلك قال : « أما وملشي » ^(٢) السحاب ، الشدبد العقاب ، السريع الحساب ، العزيز ^(٣) الوهاب ، القدير الغلاب ، لا نبش قبر ابن شهاب ، المفتري الكذاب المحرم المرتاب . ثم ورب العالمين ، ورب البلد الآمين ، لا قتال الشاعر المهجين ^(٤) ، وراجز المارقين ، وأولياء الكافرين ، وأعوان الظالمين ، وإخوان الشياطين ، الذين اجتمعوا عليّ بالأباطيل ^(٥) ، وتولوا عليّ بالأقاريل . ألا فطوبى ^(٦) لذوي الأخلاق الحميدة ، والأفعال السديده ^(٧) والآراء العتيدة ، والنفوس السعيدة . ثم خطب بعد ذلك فقال في

(١) هذه اللفظة واردة في المخطوطة وفي مطبوعة بدر « السبائية » .

والسباية منسوبة إلى عبد الله بن سبأ

(٢) « وملشي » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٣) « العزيز » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٤) « المهجين » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٥) « على الأباطيل » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٦) « فطوبى » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٧) « السديده » في مطبوعة بدر ص ٣٤

خطبته : « أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنِي بَصِيرًا ، وَنَوَّرَ قَلْبِي تَنْوِيرًا . وَاللَّهُ
لَا حَرَقَنَّ بِالْمَصْرِ دُورًا ، وَلَا تَبْشُرَنَّ بِهَا قُبُورًا ، وَلَا تُشْفِيَنَّ مِنْهَا صُدُورًا ،
وَكَفَى بِاللَّهِ هَادِيًا وَنَصِيرًا » . ثُمَّ أَقْسَمَ فَقَالَ : « رَبِّ الْحَرَمِ ، وَالْبَيْتِ
الْحَرَمِ ، وَالرَّكْنِ [٢٣] الْمَكْرَمِ ، وَالْمَسْجِدِ الْعَظِيمِ ، وَحَقِّ نَوْنٍ وَالْقَلَمِ ^(١)
لِيُرْفَعَنَّ لِي عِلْمٌ ، مِنْ هَاهُنَا إِلَى إِضْمٍ ^(٢) ، ثُمَّ إِلَى أَكْنَافِ ذِي سَلَمٍ ^(٣)
ثُمَّ قَالَ : « أَمَّا وَرَبِّ السَّمَاءِ ، لَنَنْزِلَنَّ نَارٌ مِنْ السَّمَاءِ ، فَتَحْرَقَنَّ ^(٤) دَارُ
أَسْمَاءَ » . فَانْتَهَى هَذَا الْقَوْلُ إِلَى أَسْمَاءَ بْنِ خَارِجَةَ فَقَالَ « قَدْ سَجِعَ بِي
أَبُو إِسْحَاقَ ، وَإِنَّهُ سَيَحْرَقُ دَارِي » وَهَرَبَ مِنْ دَارِهِ . وَبَعَثَ الْمُخْتَارُ
إِلَى دَارِهِ مَنْ أَحْرَقَهَا بِاللَّيْلِ ، وَأَظْهَرَ مِنْ غَدِهِ ^(٥) أَنَّ نَارًا مِنَ السَّمَاءِ
نَزَلَتْ فَأَحْرَقَتْهَا

ثُمَّ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ خَرَجُوا عَلَى الْمُخْتَارِ لَمَّا تَكَلَّمَ ^(٦) ، وَاجْتَمَعَتْ
السَّبَائِبُ إِلَيْهِ مَعَ عُبَيْدٍ ^(٧) أَهْلَ الْكُوفَةِ لِأَنَّهُ وَعَدَهُمْ أَنْ يُعْطِيَهُمْ أَمْوَالًا

(١) « ذِي الْعِلْمِ » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٤ . وَالنَّوْنُ هِيَ الدَّوَاةُ

(٢) وَادٍ فِي الْحِجَازِ . يَأْقُوتُ « مَجْمَعُ الْبِلَادِ » ١ : ٢٨١

(٣) ذُو سَلَمٍ وَادٍ عَلَى طَرِيقِ بَصْرَةَ إِلَى مَكَّةَ . يَأْقُوتُ « مَجْمَعُ الْبِلَادِ »

٥ : ١١٢ . وَلَقَدْ كَانَ الْأَوَّلَى بِالْمُخْتَصِرِ أَنْ يَكْتُبِي بَارَادًا بِمَا فِي نَفْسِي مِنْ سَجْعٍ

هَذَا الرَّجُلُ دُونَ تَطْوِيلٍ

(٤) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٤ « لَنَنْزِلَنَّ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتَحْرَقَنَّ »

(٥) « مَنْ عِنْدَهُ » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٤

(٦) أَبُو الْحَاسَنِ بْنُ تَغْرِي بَرْدِي « النُّجُومُ الزَّاهِرَةُ فِي مَلُونِهِ مَصْرُوعٌ وَنَظْمُهُ »

(طَبْعَةُ لَيْدِن ١٨٥١) ١ : ١٩٧

(٧) تَذَكَّرْنَا هَذِهِ الثُّورَةَ بِثُورَةِ الْأَرْفَاءِ فِي سَبَابِهَا فِي الْقَدَمِ فِي...

ساداتهم . وقاتل بهم الخارجين عليه ، فظفر بهم ، وقتل منهم الكثير ، وأسر جماعة منهم . وكان في الأسرى رجل يُقال له سُرَاقَةُ بْنُ مِرْدَاسِ الْبَارِقِيِّ . فَقُدِّمَ إِلَى الْمُخْتَارِ ، وَخَافَ الْبَارِقِيُّ أَنْ يَأْمُرَ بِقَتْلِهِ . فَقَالَ لِلَّذِينَ اسْرَوْهُ وَقَدَّمَهُ إِلَى الْمُخْتَارِ « مَا أَنْتُمْ إِسْرَتُمُونَا ، وَلَا أَنْتُمْ هَزَمْتُمُونَا ، وَإِنَّا هَزَمْنَا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ رَأَيْنَاهُمْ عَلَى الْخَيْلِ الْبَلْقُ فَوْقَ عَسْكَرِكُمْ » . فَأَعْجَبَ الْمُخْتَارَ قَوْلُهُ هَذَا ، فَأَطْلَقَ عَنْهُ . وَلَحِقَ بِمُصْعَبٍ [٢٤] بْنُ الزُّبَيْرِ بِالْبَصْرَةِ ، وَكُتِبَ مِنْهَا إِلَى الْمُخْتَارِ بِهَذِهِ الْآيَاتِ ^(١) :

أَلَا أُنَبِّغُ أَبَا إِسْحَاقَ أَنِّي رَأَيْتُ الْبَلْقَ دُخْمًا مُصْنَتًا ^(٢)
أُرِي عَيْنِي مَا لَمْ تُبْصِرْهُ ^(٣) كَلَامًا عَالِمٌ بِالْثَرَاهَاتِ
كَفَرْتُ بِوَحْيِكُمْ وَجَعَلْتُ نَذْرًا عَلَيَّ قِتَالَكُمْ حَتَّى الْمَمَاتِ
وَأَمَّا سَبَبُ قَوْلِهِ بِجَوَازِ الْبِدْءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ مَالِكٍ الْأَشْثَرَ لَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ الْمُخْتَارَ تَكَهَّنَ وَادَّعَى نَزُولَ الْوَحْيِ قَعَدَ عَنْ نَصْرَتِهِ وَاسْتَوْلَى لِنَفْسِهِ عَلَى بِلَادِ الْجَزِيرَةِ . وَعَلِمَ مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ الْأَشْثَرَ لَا يَنْصُرُ الْمُخْتَارَ ، فَطَمَعَ عِنْدَ ذَلِكَ فِي فَهْرِ السُّخْتَارِ ،

(١) قَابِلُ هَذِهِ الْآيَاتِ بَايَاتُ « الْإِطَاقِ » ٧ : ٣٢ وَالِدِينُورِي « الْإِخْبَارِ

الطَّوَانِ » طَبْعَةُ V adimir Guirgass ص ٣٠٩

(٢) لَا يَخَالُطُونَ دُخْمَهَا لَوْ أَنَّ آخِرَ

(٣) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ٣٥ « تَنْظَرَاهُ » . وَالْمَشْهُورُ فِي كُتُبِ شَوَاهِدِ

النَّحْوِ « تَرَأَاهُ »

وَيُثَبِّتُ^(١) . فهذا كان سبب قول الكيسانية بالبداء .
 ثُمَّ إِنَّ الْمُخْتَارَ بَاشَرَ قَتَالَ مُضَيَّبَ بْنِ الزُّبَيْرِ بِنَفْسِهِ بِالْمَذَارِ^(٢) مِنْ
 نَاحِيَةِ الْكُوفَةِ . وَقُتِلَ فِي تِلْكَ الْوَقْعَةِ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَشْعَثِ الْكِنْدِيُّ ،
 قَتَلَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو النَّهْدِيُّ . فَلَمَّا قُتِلَ مُحَمَّدُ بْنُ الْأَشْعَثِ قَاتَلَ الْمُخْتَارُ
 « طَابَتْ نَفْسِي بِقَتْلِهِ ، إِذْ لَمْ يَكُنْ بَنِي [٢٦] مِنْ قَتْلَةِ الْحُسَيْنِ غَيْرُهُ »
 وَلَا ابْنِي بِالْمَوْتِ بَعْدَ هَذَا . ثُمَّ وَقَعَتِ الْهَزِيمَةُ عَلَى الْمُخْتَارِ فَاهْزَمَ إِلَى
 دَارِ الْأَمَارَةِ^(٣) بِالْكُوفَةِ وَتَحَصَّنَ فِيهَا مَعَ أَرْبَعِمِائَةٍ مِنْ أَتْبَاعِهِ . وَحَاصَرَهُمُ
 مُضَيَّبٌ فِيهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى فَنِيَ طَعَامُهُمْ . ثُمَّ خَرَجُوا إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ
 الرَّابِعِ مُسْتَقْتَلِينَ فَقَتَلُوا وَقُتِلَ الْمُخْتَارُ مَعَهُمْ - قَتَلَهُ أَخُوَانُ يُقَالُ لَهُمَا
 طَارِفٌ وَطَرِيفٌ أَبْنَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حِجَابَةَ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ . وَقَالَ أَعَشَى
 مُحَمَّدَانُ^(٤) فِي ذَلِكَ : —

لَقَدْ تُثَبِّتُ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي	بِمَا لَاقَى الْكُؤَاذِبُ ^(٥) بِالْمَذَارِ
وَمَا إِنَّ سَرَّنِي إِهْلَاكَ نُومِي	وَإِنْ كَانُوا وَحِقَّكَ فِي خُسَارِ
وَلَكِنِّي سُرَّرْتُ بِمَا يُلَاقِي	أَبُو إِسْحَاقَ مِنْ خِزْيٍ وَطَارِ

(١) القرآن ١٣ : ٣٩

(٢) ذكرها ابن حوقل ص ١٦٦ و ١٧١ والمدمسي (طبعة ده غويه في

ليدن) ص ٢٥٨

(٣) « الإمامة » في مطبوعة بدر ص ٣٧

(٤) راجع أخباره ونسبه في « الأعاني » ١٤٦ : ٥ - ١٦١

(٥) « الكوارث » - مطبوعة بدر ص ٣٧

واختلفت الكيسانية الذين انتظروا محمد بن الحنفية ، وزعموا أنه محبوس برضوى إلى أن يؤذن له في الخروج . [واختلفوا] في سبب حبسه بزعمهم ، فقال قوم لله سر لا يعلمه إلا الله ، ولا يعلم سبب حبسه إلا هو ^(١) ، وقال قوم [٢٧] عاقبه الله بالحبس لخروجه بعد قتل الحسين إلى يزيد بن معاوية وطلبه الأمان منه وأخذ عطاءه ثم لخروجه في فتنة ^(٢) ابن الزبير من مكة إلى عبد الملك بن مروان هارباً من ابن الزبير . وزعموا أن صاحبه طاهر بن وائلة الكناني ^(٣) سار بين يديه وقال :-

يا أخوتي يا شيعي لا تبعدوا ووازرُوا المهدي كما تهتدوا
محمد الخيرات يا محمد أنت الإمام الطاهر المُسدّدُ
لا ابن الزبير السامري المُلحد ولا الذي نحن إليه نقصدُ
وقالوا كان يجب على محمد أن يقاتل ابن الزبير ، فمضى ربه بترك قتله ، وعصاه بقصد عبد الملك بن مروان ، وكان فد عصاه قبل ذلك بقصد يزيد بن معاوية . ثم أنه رجع من طريقه إلى ابن مروان إلى الطائف وشهد دفن ابن عباس ^(٤) . ثم سافر إلى اليمن ^(٥) . فلما

(١) قابل مطبوعة بدر ص ٣٧

(٢) « وجه » في مطبوعة بدر ص ٣٧

(٣) هو أبو الطفيل الرازي ذكره الطبري ٢ : ١٠٥٤

(٤) وفي مطبوعة بدر ص ٣٨ « ومات بها ابن عباس ودنه ابن

الحنفية بالطائف »

(٥) « ثم سار منها إلى النهر » - مطبوعة بدر ص ٣٨

بلغ شعب رَضَوَى اختلفوا فيه . فزعم المقرئون بموته أنه مات فيه ، وزعم المنتظرون له أن الله حبسه هنالك وغيبه عن عيون الناس عقوبة له الى ان يخرج . وهو عندم المنتظر^(١)

٣ — ذكر الإمامية^(٢)

وم خمس عشرة فرقة : كاملية ، ومحمدية ، وباقرية ، [٢٨] وناووسية ، وشيطنية ، وعمارية ، واسماعيلية ، ومباركية ، وموسوية ، وقطمية ، واثنى عشرية ، وهشامية ، وزرارية ، ويونسية ، وشيطانية ،^(٣) (١) ذكر الطائفة منهم : — وم^(٤) أتباع رجل يُعرف بأبي كامل . وكان يزعم ان الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي ؛ وكفر علي بتركه قتالهم وكان يلزمه قتالهم كما لزمه قتال أصحاب الجبل^(٥) وأصحاب صفين

(١) « إلى أن يؤذن له بالخروج وهو المهدي المنتظر » — مطبوعة

بدر ص ٣٨

(٢) هم القائلون بإمامة علي بعد النبي نصّاً ظاهراً ويفيئاً صادقاً (الشهرستاني

١ : ٢١٨) . وأهم فرقها الاثنا عشرية ، ديانة بلاد فارس الحديثة

(٣) الشهرستاني (٢ : ٢-٥) يُدخل الناووسية والافطحية والشميطية

والموسوية والاسماعيلية والاثنى عشرية تحت الباقرية والجعفرية . والمقرزي

(٢ : ٣٥١) يقسم الامامية الى قطمية وناووسية ومباركية وشميطية ومعمّرية

أو فطحية وواقفية وزرارية ومفضّلية ومفوّضة . أما ابن حزم (٤ : ١٧٩)

فتقسيمه مبهم غير واضح . قابل تقسيم ابن الجوزي ص ٢٣ - ٢٤

(٤) « هؤلاء » — مطبوعة بدر ص ٣٩ . وهذا الاختلاف متكرر مراراً

وسنكتفي بهذه الاشارة الواحدة اليه

(٥) « أصحاب الجبل » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٩

وكان بشار بن برد^(١) الشاعر الأعمى على هذا المنهج . وكان الخليل يضم إلى هذه الضلالة ضلالتين أخريين : وهما قوله برجمة^(٢) الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة كما ذهب إليه بعض الرافضة من أصحاب الرجمة^(٣) والثانية قوله بتصويب إبليس في تفضيل النار على الأرض . وقال في قصيدة له :-

الأرض مظلمة والنار مشرقة والنار معبودة مذكأت النار^(٤)
وقد رد عليه صفوان الانصاري في قصيدة طويلة يقول منها :-

فيا ابن حليف الشؤم والقرم والعمى
وأبسد خلق الله من طرق الرشد
أنهجو أبا بكر ونخلع بعمده
عليًا وتمزوكل ذلك إلى برد [٢٩]
كأنك غضبان على الدين كله
وطالب دخل^(٥) لا يبيت على حقد

(١) ابن قتيبة « كتاب الشعر » طبعة مصر ص ١٨٨ و « الاعاني » ١٩ : ٣ - ٧٣

(٢) أضافت مطبوعة بدر ص ٣٩ قبل هذه اللفظة « برجع »

(٣) أصحاب الرجمة هم القائلون برجوع الانسان كما هو بعد موته . التناسخ هو رجوعه على صورة مختلفة عما كان عليه

(٤) راجع هذا البيت في « الكامل » للبرد (طبعة مصر ١٣٠٨) وابن خلدون (طبعة مصر - وهي التي اعتمدنا عليها في الحواشي) ١ : ١٢٥

(٥) نادر

توابب (١) أقاراً وانت مشوّه
وأقرب خلق الله من شبه (٢) القرد

وقد هجّاهما مجرد بشاراً وقال في هجائه :
ويا أقيح من قرد إذا ما (٣) عمي القرد
وقد قيل إن بشاراً ما جزع من شيء جزعه من هذا البيت
وقال « يراني فيصفي ، ولا أراه فأصفه »

فهؤلاء الكاملية كفروا بتكفير الصحابة . ويروى إن بشاراً
هجا المهدي فأمربه ففرق في دجلة . ذلك له خزي في الدنيا وله في
الآخرة عذاب أليم

(٢) الممهمية (٤) : - هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن الحسن
بن الحسين بن علي بن أبي طالب ولا يُصدقون بقتله ولا بموته .
وزعمون أنه في جبل بناحية (٥) نجد إلى أن يؤمر بالخروج . وكان

(١) « توابب » - مطبوعة بدر ص ٤٢

(٢) « كسب » - مطبوعة بدر ص ٤٢

(٣) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٤٢ . ولقد ورد هذا البيت في «الافاني»

١٣ : ٧٦ هكذا

« شبه الوجه بالقرد إذا ما عمي القرد »

قابل الجاحظ « الحيوان » (طبعة مصر ١٩٠٦) ص ٦ : ٧٠

(٤) يجب تمييز هؤلاء عن الحمّدية التي تقول بالوهية النبي محمد . راجع

Friedlander في JAOS مجلد ٢٩ ص ٣٠

(٥) « في جبل حاجر من ناحية نجد » - مطبوعة بدر ص ٤٢

المغيرة بن سعيد الجبلي^(١) يزعم أنه المهدي المنتظر لموافقة اسمه واسم أبيه اسم النبي (صلم) وأسم أبيه كما جاء في الحديث^(٢) : « يوافق اسمه اسمي ، وأسم أبيه أسم أبي »

وظهر محمد هذا في زمن المنصور واستولى على المدينة ومكة . واستولى أخوه إبراهيم بن عبدالله على البصرة . واستولى أخوهما الثالث إدريس بن عبدالله [٣٠] على بعض بلاد المغرب . فبعت المنصور إلى حرب محمد بن عبدالله بعمى بن موسى في جيش كثيف ، فقاتلوا محمداً بالمدينة وقتلوه في المعركة . ثم أنفذ بعمى بن موسى إلى محاربة إبراهيم ، فقتل إبراهيم ، ومات إدريس في تلك الفتنة ، - وقيل أنه مُم . ومات أبو محمد عبدالله في سجن المنصور ، وقبره بالقادسية وهو مشهور^(٣) معروف يزار

فلما قُتل محمد بن عبدالله اختلفت المغيرة^(٤) فرقتين : فرقة اقرؤا بقتله وتبرؤوا من المغيرة وقالوا إنه كذب في مولاه إن محمداً بملك^(٥) الأرض ، وفرقة ثبتت على موالاته المغيرة وقالوا لم يقتل محمد وإنما غاب عن العيون بجبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج

(١) راجع خبر خروجه في الطبري ٢ : ١٦١٩ - ١٦٢١

(٢) هذا الحديث بروى عن النبي في حفة المهدي الذي يظهر آخر الزمان

(٣) « مشهد » - مطبوعة بدر ص ٤٤

(٤) أصحاب المغيرة بن سعيد الجبلي (المعري ٢ : ٣٥٣)

(٥) « هو المهدي الذي ملك » - مطبوعة بدر ص ٤٤ . والضمير رجع

إلى محمد بن عبدالله بن الحسن

فيخرج ويملك الارض وتمقّده ^(١) البيعة بمكة بين الركن والمقام .
وزعم هؤلاء أن الذي قتل في صورة محمد إنما كان شيطاناً ^(٢)
وكان جابر بن يزيد ^(٣) الجملي على هذا المذهب . وكان يقول
برجعة الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة . وفي ذلك يقول
شاعرهم :

الى يوم يؤوب الناس فيه الى دنياهم قبل الحساب
[٣١] (٣) ذكر الباقر بنصّ أبيه فيه وزعموا أنه هو المنتظر
محمد بن علي المعروف بالباقر بنصّ أبيه فيه . واستدلوا على أنه هو المهدي المنتظر بما روي ان
النبي (صلم) قال لجابر بن عبد الله « انك تلقاه فافراه مني السلام » . وكان
جابر آخر من مات في المدينة من أصحاب النبي (صلم) . وكان قد صمى في
آخر عمره وكان يعيش في المدينة ويقول « يا باقر ، يا باقر ، متى ألقاك ؟ »
فرّ يوماً في بعض سكك المدينة ^(٤) فناولته جارية صبيّاً كان في حجرها .

(١) ساقطة في مطبوعة بدر ص ٤٤

(٢) مطبوعة بدر ص ٤٤ : « أن الذي قتله حند عيسى بن موسى بالمدينة
لم يكن محمد بن عبد الله بن الحسن »

(٣) هكذا في مطبوعه بدر ص ٤٤ . ولقد ذكره الطبري ٣ : ٢٧٦
و ٣٧٢ . أما في المخطوطة فلم يرد اسمه « حامد الجملي »

(٤) ذكر الشهرستاني (١ : ٢٢٤) الباقرية والجمهرية الواقعة معاً وقال
أصحاب أبي جعفر محمد بن علي الباقر وأبوه جعفر الصادق

(٥) الكلام بعد هذا ساقط من مطبوعة بدر ص ٤٥ . وهو يتضمن ذكر
الناوسية والشميطية والهمارة وبعض الاسماعيلية

أَنَّ الَّذِي كَانَ يَتَّبِدَى النَّاسَ لَمْ يَكُنْ جَعْفَرًا ، وَإِنَّمَا تَصَوَّرَ النَّاسُ فِي تِلْكَ الصُّورَةِ

وَانضَمَّ إِلَى هَذِهِ الْفِرْقَةِ قَوْمٌ مِنَ السَّبَّائِيَّةِ فَرَضُوا جَمِيعًا أَنَّ جَعْفَرًا كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ عَالَمِ الدِّينِ فِي الْمُغَلِّيَّاتِ وَالشَّرْعِيَّاتِ . فَإِذَا قِيلَ لِلوَاحِدِ مِنْهُمْ « مَا تَقُولُ فِي الْفَرَّانِ أَوْ فِي الرُّوِّيَةِ »^(١) أَوْ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ أَوْ فِرْعَوَ ؟ « يَقُولُ » أَقُولُ فِيهَا مَا كَانَ يَقُولُهُ جَعْفَرُ الصَّادِقُ بِفُلْذُونِهِ^(٢) ،

(٥) ذَكَرَ الشَّيْخُ طَبِيعِي : — مَنْسُوبُونَ إِلَى يَحْيَى بْنِ شُعَيْبٍ^(٣) وَقَدْ سَافَرُوا الْإِمَامَةَ بِطَرِيقِ النَّصِّ مِنْ جَعْفَرٍ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ . وَأَمَرُوا بِمَوْتِ جَعْفَرٍ . وَزَعَمُوا أَنَّ جَعْفَرًا أَوْصَى بِهَا لِابْنِهِ مُحَمَّدٍ . ثُمَّ أَذَارُوا الْإِمَامَةَ فِي أَوْلَادِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، [٣٣] وَزَعَمُوا أَنَّ الْمُنْتَظَرَ مِنْ وَلَدِهِ

(٦) ذَكَرَ الْعَمَلِيَّةُ مِنْهُمْ : — مَنْسُوبُونَ إِلَى زَعِيمٍ مِنْهُمْ يُسَمَّى سَمَّارًا^(٤) . وَهُمْ يَسُوقُونَ الْإِمَامَةَ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ . ثُمَّ زَعَمُوا أَنَّ

(١) لِمَا كَانَتْ رُؤْيَا اللَّهِ وَكَيْفَتُهَا . وَهِيَ مِنَ الْمَسَائِلِ الَّتِي شَعَلَتْ الْعُقُلَ الْإِسْلَامِيَّةَ وَحَبَّرَتْهُ

(٢) كَذَا فِي الْمَطْلُوعَةِ وَبِمَكَّنِ أَنْ تَعْرَأَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ « بَقْلَانِ »

(٣) « ابْنُ أَبِي شُمَيْطٍ » فِي الشَّهْرِسَانِيِّ ٣ : ٢ . وَالْمَعْرِزِيُّ ٢ : ٣٥١

يُسَمِّيهِ « يَحْيَى بْنُ شُمَيْطِ الْأَحْمَسِيِّ » وَيَذْكُرُ أَنَّهُ كَانَ قَائِدًا مِنْ قَوَادِ الْخِطَارِ

(٤) سَمَاءُ الْمَعْرِزِيِّ (٢ : ٣٥١) لِلْمَعْرِئِيَّةِ وَلِنَسَبِهِمْ إِلَى مَعْمَرٍ

الامام بعده ولده عبد الله ، وكان أكبر أولاده وكان أفتح^(١)
الرجلين - ولهذا قيل لا تباعه الفاطمية^(٢)

(٧) ذكر الاسماعيلية : - وهؤلاء ساقوا الإمامة الى جعفر
وزعموا أن الامام بعده ابنه اسماعيل^(٣) . وافترق هؤلاء فرقتين :
فرقة منتظرة لاسماعيل بن جعفر - مع إجماع أصحاب التواريخ على
موت اسماعيل في حياة أبيه - ، وفرقة منهم قالت كان الامام بعد
جعفر سبطه محمد بن اسماعيل بن جعفر وقالوا^(٤) أن جعفرأ نصب
ابنه اسماعيل للإمامة بعده ، فلما مات اسماعيل في حياة أبيه علمنا
أنه إنما نصب اسماعيل للدلالة على إمامة ابنه محمد^(٥) بن اسماعيل

(١) فطحه جعله عريضا . والأقطع الأفع والفدع خلل أو زبغ
في وضع عظام القدم وتكوينها

(٢) « الافطحية » - الشهرستاني ٢ : ٣

(٣) كان الامام السادس جعفر قد عين ابنه اسماعيل خائفاً له ولكنه
عاد فعين ابنه الثاني موسى الكاظم (المتوفى ١٨٣ / ٧٩٩) لأنه وجد اسماعيل
مرة في حالة السكر ولكن بعض أتباعه لم يسلموا له بحق نزع الإمامة عن
اسماعيل خافظوا على ولائه وساقوها بعده في ابنه محمد

(٤) هنا ينتهي الكلام الساقط من مطبوعة بدر ص ٢٦

(٥) فمحمد أذن هو الامام السابع . لذلك سميت الفرقة هذه « السبعية »
لتمييزها عن « الاثني عشرية » . وعن السبعية اشتعت القرامطة ذوو المبادئ
الشيوعية (أي بلشفيك الاسلام) في البحرين والفاطميون في مصر ومن
فاطميي مصر - أي الاسماعية - مبدّر النروز والحشاشون . راجع :

"De laux O'l ears ' arabic Thought and its Place in History" ص ١٥٧-١٦٣

والى هذا القول مالت الإسماعيلية ، من الباطنية^(١) ، وسنذكرهم
في فرق الغلاة^(٢)

(٨) ذكر الموسوية^(٣) منهم : — وهم الذين ساقوا الإمامة الى
جعفر ثم زعموا أن الإمام [٣٤] بعد جعفر ابنه موسى . وزعموا أن
موسى ابن جعفر حي لم يموت ، وأنه هو المهدي المنتظر ، وقالوا أنه
دخل دار الرشيد ولم يخرج منها . قالوا وقد علمنا إمامته وشككنا
في موته ، فلا نحكم^(٤) بموته الاً بيقين

(٩) ذكر البكرية : — وهم يديرون^(٥) الإمامة في ولد محمد بن
إسماعيل بن جعفر كدعوى الباطنية فيه . وقد ذكر أصحاب الأنساب
في كتبهم أن محمد بن إسماعيل مات ولم يُعقب

(١) سوا ذلك لانهم قالوا ان القرآن معنى مجازياً غير المعنى الحرفي
الظاهر ، ولا بد لفهم المعنى الحقيقي من تفسير يقوم به فئة في الموضوع ، والثقة
هو الامام

(٢) الغلاة هم الذين غالوا وبالغوا في حق أنفسهم حتى أخرجوهم من حدود
الحلفية وحكموا فيهم بأحكام الالهية فربما شبهوا واحداً من الأئمة بالإله وربما
شبهوا الإله بالخلق (الشهرستاني ٢ : ١٠) . وهؤلاء من متطرفي الشيعة
والشيعة أنفسهم يسمونهم غلاة راجع : غلّ تصير « Dogme » من ١٧٣ - ١٧٤

(٣) والشهرستاني (٢ : ٣) أطلق عليهم أيضاً اسم « المفضلية » نسبة
الى الفضل بن عمر . وفي المقرئ (٢ : ٣٥١) « الفضل بن عمرو »

(٤) « بحكم » في المخطوطة

(٥) « يريدون » - في مطبوعة بدر ص ٤٧

(١٠-١١) ذكر القطبية^(١) منهم : — هؤلاء ساقوا الامامة من جعفر الى ابنه موسى ، وقطعوا بموت موسى ، وزعموا أن الامام بعده سبطه محمد بن الحسن الذي هو سبط علي بن موسى الرضا . ويقال لهم الاثنى عشرية لدعواهم أن الامام المنتظر هو الثاني عشر^(٢) من نسبه الى علي بن أبي طالب . واختلفوا في سنّ هذا الثاني عشر عند موت أبيه^(٣) : فمنهم من قال كان ابن أربع سنين ، ومنهم من قال كان ابن ثمان سنين . واختلفوا في حكمه في ذلك الوقت : فمنهم من [٣٥] زعم أنه في ذلك الوقت كان إماماً عالمياً بجميع ما يجب ان يعلمه الامام وكان مفروض الطاعة على الناس ، ومنهم من قال كان في ذلك الوقت إماماً على معنى أن الامام لا يكون غيره ، وكانت

(١) « القطبية » — في مطبوعة بدر ص ٤٧ . وفي الشهرستاني ٢ : ٢ والمقرئ ٢ : ٣٥١ « القطبية » سمو بذلك لانهم قطعوا بموت موسى . ولقد قرأها Friedlander « قطبية » في J. ١٧١ مجلد ٢٩ ص ٥٠

(٢) أسماء الأئمة الاثنى عشر عند الامامية تجدها في الشهرستاني ٢ : ٤-٥ ومكدونل « Muslim Theology » ص ١٢ . والفرقة الاثنا عشرية هي من أم فرق الشيعة التي عاشت الى وقتنا الحاضر واليها ينتمي معظم الفرس وشيعة العراق والمهند

(٣) « ابنه » في مطبوعة بدر ص ٤٧ وهو خطأ . الامام الثاني عشر هو محمد المنتظر الذي غيب أباه الامام الحادي عشر حسن العسكري سنة ٢٧٠/٨٧٣ والمشهور عند الشيعة انه تغيب في جاع سامية وفي هذا الجامع يحج الكثيرون من الشيعة سنوياً . وانج : leary ص ٩٢

الاحكام يومئذ الى العلماء من أهل مذهبه الى أولان بلوغه فلما بلغ تحققت إمامته ووجبت طاعته وهو الآن الإمام وإن كان غائباً (١٢) ذكر الهشامية^(١) : — وم فرقتان : فرقة تُنسب إلى هشام بن الحكم الرافضي^(٢) ، والفرقة الثانية تنسب إلى هشام بن سالم الجواليقي^(٣) . وكلتا الفرقتين قد ضمنت إلى حيرتها^(٤) في الإمامة ضلائها في التجسيم . فأما هشام بن الحكم فزعم أن معبوده ذو حدي ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ، وأن طولهُ مثل عرضه وعرضه مثل عمقه . وزعم أيضاً أنه نور ساطع يتلأل كالسبيكة الصافية من الفضة كاللؤلؤة المستديرة من جميع جوانبه . وزعم أيضاً أنه ذو لونٍ وطعم ورائحة^(٥)

وحكى عنه [عبد القاهر] كفراً عظيماً إلى أن قال : وكان هشام يُميز على الأنبياء العصيان مع قوله بعصمة الأئمة . وزعم أن نبينا^(٦) عصى ربه بأخذه الفدى من أسارى بدر غير أن الله عفى عنه . وفرّق

(١) يجب تمييز هذه الفرقة عن الهشامية من المعتزلة الواردة فيما بعد

(٢) « اراض » مطبوعة بدر ص ٤٧

(٣) « الجواليقي » في المقرئ ٢ : ٣٥٣ . انظر ابن النديم « الفهرست »

(ليزغ ١٨٢١) ص ١٧٧

(٤) « خيرتها » في مطبوعة بدر ص ٤٧

(٥) قابل « Philosophischen Systeme der spekulativen Theologen im Islam » M. Horten

١٧٠ ص

(٦) « نبينا » مطبوعة بدر ص ٥٠

بين النبي والإمام أن النبي إذا عصى أتاه الوحي [٣٦] بالتنبيه على خطئه بخلاف الإمام (١). وكان هشام على مذهب الامامية في الامامة غير أنهم كفروه بإجازته المصيبة على الانبياء عليهم السلام وكان هشام بن سالم مع رفضه مُفرطاً في التجسيم، لأنه زعم أن معبوده على صورة الانسان ولكنه ليس بلحم ودم بل هو نور ساطع يابضاً. وزعم أنه ذو حواس خمس (٢) كحواس الانسان، وله يد ورجل وعين وأذن وأنف وفم، وأن نصفه الأعلى مجوف ونصفه الأسفل مُضمت، وأن له وفرة (٣) سوداء وأنها نور أسود وباقيه نور أبيض (٤).

(١٣) ذكر الزرارية عنهم: — هؤلاء أتباع زُرارة (٥) بن أعين. وكان على مذهب الفطحية (٦) القائلين بإمامة عبدالله بن جعفر، ثم انتقل الى مذهب الموسوية. وبذعته المنسوبة اليه أن الله لم يكن حياً ولا قادراً ولا مميماً ولا بصيراً ولا عالماً ولا مريداً حتى خلق لنفسه هذه الصفات

(١) «والامام لا ينزل عليه الوحي» - مطبوعة بدر ص ٥٠

(٢) «خمس» في المخطوطة

(٣) «الوفرة» الشعر المجتمع على الرأس

(٤) قابل الشهرستاني ٢ : ٢٢

(٥) «علي زُرارة» - مطبوعة بدر ص ٥٢. راجع المقرئ ٢ : ٣٥٣

والاسيوطي «لسب الباب» (ليند ١٨٤٠) ص ١٢٤

(٦) «الفحضية» في مطبوعة بدر ص ٥٢

وعلى هذا النوال نسجت القَدَرِيَّة البَصْرِيَّة قولها بمحدث كلام الله وأرادته^(١) ، وعليه نسجت السَكْرَامِيَّة قولها بمحدث قول الله وأرادته وأدراكه

(١٤) ذكر اليونانية^(٢) : — هم أتباع يونس بن عبد الرحمن القُتَيْبِي^(٣) . [٣٧] وكان في الإمامة على مذهب القطعية الذين قطعوا بموت موسى بن جعفر . وهو الذي لقب الواقفة^(٤) في موت موسى بالكلام المطبوعة . وأفرط يونس هذا في باب التشبيه^(٥)

(١٥) ذكر السبطانية منهم : — هؤلاء أتباع محمد بن النعمان^(٦) الرافضي الملقب بشيطان الطاق . وكان^(٧) في زمان جعفر الصادق وعاش بعده مدة ، وساق الإمامة إلى ابنه موسى وانتظر بعض أسباطه . وشارك الجواليقي^(٨) وابن الحكم في بعض أقوالهما

(١) « بمحدث كلام الله وحديث كلامه » — مطبوعة بدر ص ٥٢

(٢) يجب تمييزها عن اليونانية من المرجئة الواردة فيما بعد

(٣) « الفهرست » ص ٢٢٠

(٤) الواقفة هم الذين توقفوا على إمامة موسى وقالوا إنه لم يموت وسيخرج

بعد الغيبة (الشهرستاني ٢ : ٤ والمقرئ ٢ : ٣٥١)

(٥) تشبيه الله بشيء من مخلوقاته . وسيأتي معنا فيما بعد

(٦) لذلك سهاهم الشهرستاني (٢ : ٢٣) « النعمانية » . وقد ذكروا في

« الفهرست » ص ٣٠٨

(٧) هذه الجملة حتى « وساق الإمامة » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٥٣

فيظهر أن الناسخ أعمل سطرأ برمته

(٨) « في ابن الحكم » في المخطوطة . وشارك هشام بن سالم الجواليقي

في دعواهما « في مطبوعة بدر ص ٥٣

قال المصنّف : فهذه فرق الرّوافض . وبين الزّيدية والإمامية
معاداة تورث تضليل بعضهم بعضاً . قال بعض شعراء الإمامية يهجو^(١)
الزّيدية :

يا أيّها الزّيدية المُهْملة إمامكم ذا آفةٍ وُرْسلة
يارسّخات^(٢) الجوّ تبّاً لكم غصنم فأخرجتم لنا جثثلة
فأجابه شاعر الزيدية :

إمامنا متصب قائمٌ لا كالذي يُطلب بالغربة^(٣)
كلُّ إمامٍ لا يرى جهرة ليس يساوي عندنا خردلة
فأجابه عبد القاهر المصنّف فقال :

يا أيّها الرّافضة المبطّلة دعواكم من أصلها مبطّلة
إمامكم ان غاب في ظلّمة فاستدركوا الغائب بالمشعلة
ان كان مهوراً بأعماركم فاستخرجوا [٣٨] المهور بالغربة^(٤)
لكن إمام الحق في قولنا من سنو أو آذ^(٥) . مُزّلة
وفيما للمتهدي مقنّع كفى بهدّ بن لنا منزلة

(١) « يهجو » في مطبوعه بدر ص ٥٣

(٢) « يا رسيّات الحق » - مطبوعه بدر ص ٥٤ . بشأن دلالة هذا الـ

راجع مقالة غنّدر في عمارة المذهب الإمامية : ١ (١) - ٦٥ ص ٣٥٨

(٣) « بالغربة » - في مطبوعه بدر ص ٥٤

(٤) قابل مطبوعه بدر ص ٤

(٥) « آذ » - مطبوعه بدر ص ٤

الفصل الثاني

في بيان مقالات فرق الحوارج^(١)

ومثرون^(٢) فرقة هذه أسماؤها: — الحكمة الأولى ،
الازارقة ، التجذات ، الصفرية ، العجاردة (المفرقة فرقا منها: —)
الحازمية ، والشيعية ، والمعلوية والجهولية ، وأصحاب طاعة لا يراد
الله بها ، والصليزية ، والأخنسية ، والشبيبية^(٣) ، والشيبانية ،
والمعبدية^(٤) والرشيديّة ، والمكرمية ، والحزبية^(٥) والابراهيمية ،

(١) هم الذين خرجوا على عليّ لأنه رضى بالحكم فرفضوه كما رفضوا معاوية وحوزوا أن لا يكون في العالم إمام أصلاً وإن احتجّ اليه بيجوز أن يكون عبداً أو حراً ، بطيئاً أو قرشياً . فالفرقة هذه من حيث التاريخ هي أقدم فرقة إسلامية ونشؤها بمشعل المبدأ الذي انقسمت لاحقه معظم الفرق الإسلامية فيما بعد ، وهو مبدأ دس الأفكار الدينية في الاختلافات السياسية . راجع Goldziner ' Dogme' ص ١٦٠ ١٦٢ وإن الطنطني « المعخرى » (طبعة مصر ١٣١٧) ص ٨٥ - ٨٨

(٢) كبار فرق الحوارج - نحو حب تقسيم السهرستان ١ : ١٥٦ - ستة : الأزارقة ، والحداب ، والصفرية ، والمحادرة ، والاماضية ، والعتالبية وما بقي قروح هذه الفرق

(٣) « والشريعة » في مطبوعه درس ٥٥

(٤) « والبيوية » في المخطوطه

(٥) « والحزبية والممراحية » في مطبوعه بدر ص ٥٥ . وفي المخطوطه

« والحزبية »

والرافقة ، والاباضية . [والاباضية] منهم افترقت فرقا
وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها . فذكر
الكشي^١ أنَّ الذي يجمعهم إكفار علي وعثمان والحكمين وأصحاب [٣٩]
الجبَل وكل من رضي بتحكيم الحكمين ، والإكفار بارتكاب
الذنوب ، ووجوب الخروج على الإمام الجائر . وقال الأشعري^٢
الذي يجمعهم إكفار علي وعثمان وأصحاب الجبَل والحكمين ومن
رضي بالتحكيم أو صوب الحكمين أو أحدهما ، ووجوب الخروج
على السلطان الجائر فقط . قال المصنّف وهذا الصواب

١ - ذكر المحكمات الأولى

يقال للخوارج محكمة وشراة^(١) . واختلفوا في أول من
تشرّى منهم : فقيل عروة بن حدير أخو مرداس^(٢) الخارجي ،
وقيل يزيد بن عاصم الحاربي^(٣) ، وقيل رجل من ربيعة من بني يشكر

(١) جمع شارر مشتق من قول الخوارج « شرينا أنفسنا لدين الله فنحن
لذلك شراة » (المقرئ ٢ : ٣٥٥ - ٣٥٦) . « والمحكمة » سماهم المقرئ
(٢ : ٣٥٤) « الحكمة » وعرفهم بأنهم الذين خرجوا على علي في صفين
وقالوا لا حكم إلا لله ولا حكم للرجال

(٢) « مرداس » في مطبوعة بدر ص ٥٦ . ولقد ورد اسم عروة في
اليعقوبي (ليدن ١٨٨٣) ٢ : ٢٢٢ هكذا « عروة بن أدية النيمي » وفي
الطبري ١ : ٣٣٩ و ١٨٥ : ٢ « عروة بن أدية أخوان بلال » وأبو بلال
هو مرداس

(٣) وكذلك في الشهرستاني ١ : ١٥٧ . وفي مطبوعة بدر ص ٥٦ « يزيد
ن عاصم الحاربي »

كان مع علي بصفين فلما كتبوا^(١) اتفاق الفريقين على الحكيمين ركب فرسه وحمل على أصحاب معاوية فقتل منهم رجلاً وحمل على أصحاب علي فقتل منهم رجلاً ونادى بأعلى صوته «ألا إني قد خلعتُ علياً ومعاوية وبرئتُ من حكمهما». ثم قاتل أصحاب علي حتى قتلوه قوم من همدان^(٢)

ثم إن الخوارج بعد رجوع علي من صفين الى الكوفة انحازوا إلى حرورية^(٣)، وم يومئذ اثنا عشر ألفاً، ولذلك سُموا الحرورية. وزعيمهم [٤٠] يومئذ عبد الله بن الكواء^(٤) وشبث^(٥) بن ربعي. وناظرهم علي فاستأمن إليه ابن الكواء مع عشرة من الفرسان.

(١) «رأى» - مطبوعة بدر ص ٥٦

(٢) «همدان» - مطبوعة بدر ص ٥٦. على أنه يصعب تعيين مؤسسه لهذه الفرقة - كما يصعب تعيين مؤسس لمعظم الفرق والشيخ. فالخوارج كما أوضح Leary^(٦) ص ٦٤ - ٦٧ يمثلون طبقة من الطبقات الإسلامية الثلاثة الأولى : طبقة الصعابة والمؤمنين الأولين الذين اعتبروا الاسلام أولاً والعرب ثانياً، وطبقة الذين اعتبروا العرب اولاً والاسلام ثانياً وزعمائهم بنو أمية، وطبقة الموالي الذين لم يكونوا عرباً من حيث الدم بل قبلوا الاسلام كدين. فالخوارج ادعوا أنهم يمثلون طبقة المؤمنين الأولين ولكنهم في الحقيقة كانوا بالأكثر من عرب بلاد العرب وعرب المستعمرات الحربية وكانوا من الحسودين من نفوذ بني أمية وروثهم فوالوا أولاً علياً ثم انقلبوا عليه وأخيراً (سنة ٤١) قضي أحدهم عليه

(٣) بفتح الزاء كما ضبطها ياقوت «معجم البلدان» ٣ : ٢٥٦

(٤) اليُسْكُري. ذكره الدينوري ٢٢٢ - ٢٢٣ والطبري ١ : ٣٣٤٩

(٥) التميمي الرياحي ذكره الدينوري ٢٢٣ والطبري ٢ : ٦٢١ - ٦٢٢

وانحاز الباقون منهم الى النهر وان ، وأمروا على أنفسهم رجلين :
احدهما عبد الله بن وهب الراسبي ، والآخر حرقوص بن زهير
البحلي المعروف بذي الثدية^(١) . ورأوا في طريقهم رجلاً هارباً
منهم فقالوا له « من أنت ؟ » . قال « أنا عبد الله بن خباب^(٢) بن الارت
صاحب رسول الله (صلم) . فقالوا « حدثنا حديثاً سمعته من أميك عن
رسول الله (صلم) » . فقال « سمعت أبي يقول ، قال رسول الله (صلم) :
ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ،
والماشي خير من الساعي . فمن استطاع أن يكون مقتولاً فلا يكون
قاتلاً » . فحمل عليه رجل من الخوارج يقال له « مسعم^(٣) » بسيفه فقتله .
فجرى دمه فوق ماء النهر كالشرار الى الجانب الآخر . ثم انهم دخلوا
منزله وكان^(٤) في القرية التي قتلوه على بابها ، فقتلوا ولده وجارته ام
ولده . ثم عسكروا بنهران

وانتهى خبرهم الى علي عليه السلام فسار اليهم في أربعة
آلاف [٤١] وبين يديه عدي بن حاتم الطائي^(٥) . فلما قرب منهم علي

(١) ذكره الدينوري ٢١٥ و ٢١٧ و ٢٢٣ والطبري ٣٣٨٣ : ١ ولقد ذكر
اسمه في الطبري هكذا « حرقوص بن زهير السعدي » . راجع « برس الطبري » .

(٢) « حباب » — مطبوعة بدر ص ٥٧ . راجع الدينوري ص ٢٢٠

و " Wellhausen Das Arabische Reich ص ٥٤

(٣) « مسعم بن قذلي » — مطبوعة بدر ص ٥٧

(٤) أي « منزله »

(٥) ذكره الطبري ٢ : ٦٢٥ - ٦٢٧ والدينوري ٢١٨

عليه السلام أرسل إليهم يقول « سلّموا لي قاتلَ عبد الله بن خباب ». فأرسلوا إليه « كلنا قتله ». وإن ظفّرنا بك لتقتلنك ». فتقدّم إليهم عليّ في جيشه وبرزوا إليه بجمعهم . فقال لهم قبل القتال « ماذا تقسم منّا؟ » . فأرسلوا إليه ^(١) « أول شيء تقمنا منك أنا قاتلنا بين يديك يوم الجمل . فلما انهزموا أبجحت لنا ما وجدنا في عسكرهم من المال ، وذهبتنا من سبي نساءهم وذرايعهم . فكيف استحلت ما لهم دون نساءهم والذرية ؟ » . فقال « إنما أبجحت لكم أرواحهم بدلاً عما كانوا غاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومي عليهم . والنساء والذرية لم يقاتلونا ، وكان لهم حكم الاسلام بحكم دار الاسلام ، ولا يجوز استرقاق من لم يكفر . وبعد فلو أبجحت لكم النساء أيّكم كان يأخذ عائشة في سهمه ؟ » . فغجل القوم من هذا

ثم قالوا له « تقمنا عليك محوكة ^(٢) أمير المؤمنين عن اسمك في الكتاب بينك وبين معاوية » . فقال « فعلتُ مثل ما فعل رسول الله يوم الحديبية حين قال له سهيل بن عمرو : لو علمنا أنك رسول الله لما نازعناك ^(٣) ولكن اكتب باسمك واسم أبيك .

(١) « فقالوا له » - مطبوعة بدر ص ٥٨

(٢) « محوكة امرأة » في مطبوعة بدر ص ٥٨

(٣) « علمت » - مطبوعة بدر ص ٥٨

(٤) « نازعتك » - مطبوعة بدر ص ٥٨

فكتب^(١) : « هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو .
وأخبرني^(٢) رسول الله أن لي منهم [٤٢] يوماً مثل ذلك »
قالوا « فلم حَكِّمْتَ الْحَكَمَيْنِ ؟ فإن كنتَ في شكٍّ من خلافتك
فغيرك أولى بالشك^(٣) » . فقال « إنما أردت بذلك النصفَ لمعاوية . ولو
قلتُ للحَكَمَيْنِ أحكما لي بالخلافة لم يرضَ معاوية . وقد دعا رسول الله
نصارى نَجْرَانَ إلى المباحلة فقال : تَمَآلُوا نَدْعُ - إلى قوله - فَتَجْعَلُ لِنَعْنَةِ
اللهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ^(٤) » . ولو قال : نبتل فنجعل لِنَعْنَةِ اللهِ عَلَيْكُمْ لم
يَرْضَ النصارى بذلك . فَأَنصَفَهُمْ بذلك من نفسه . ولم أَدْرِ^(٥) غدر
عمرو بن العاص » . قالوا « فلم حَكِّمْتَ في حقِّ كَافٍ لك ؟ » . قال
« وجدتُ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حَكَّمَ سعد بن معاذ في بني قُرَيْظَةَ . ولو
شاء لم يفعل . لكنَّ حَكَّمَ رسول الله حَكَّمَ بالعدل ، وَحَكَّمِي خُدَعٍ
حتى كان من الأمر ما كان . فهل عندكم من شيء سوى هذا ؟ » . فسكت
القوم وقال أكثرهم « صدق والله ! » وقالوا « التوبة »

واستأمن إليه يومئذٍ منهم ثمانية آلاف . وانفرد منهم أربعة

(١) « وكتب » في المخطوطة . راجع هذه القصة في الطبري ١ : ١٥٤٦

(٢) أي علياً

(٣) « فغيرك بالشك فيك أولى » - مطبوعة بدر ص ٥٩

(٤) البلاذري « فتوح البلدان » (ليدن ١٨٦٦) ص ٦٤ . وكتابي

Hitti, ' Origins of the Islamic State' ص ٩٩ والقرآن ٣ : ٥٤

(٥) « لذلك أنصفتُ أنا معاويةً من نفسي ولم أَدْرِ » إلخ - مطبوعة بدر

آلاف مع عبد الله بن وهب وحررقوص بن زهير البجليّ . وقال علي
الذين استأمنوا إليه « اعزّلوني اليوم » . وقاتل الخوارج بالذين قدموا
معه . وقال لأصحابه « قاتلوم . فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ،
ولا ينجو منهم عشرة » . فقتل من أصحاب عليّ يومئذ تسعة تحت
رايته عليه السلام . وبرز حررقوص إلى عليّ فقال « والله ما نريد
بقتالك يا ابن أبي طالب [٤٣] إلا وجه الله والدّار الآخرة » . فقال
له عليّ « بل مثلكم كما قال الله عزّ وجلّ: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
أَعْمَالًا الَّذِينَ صَلُّوا سِجِّينَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صُنْعًا ^(١) ، منهم أنت ^(٢) وربّ الكعبة » . ثم حمل عليهم في أصحابه
فقتل عبد الله بن وهب الرّاسبي في المبارزة وصُرع ذو الشّدية عن
فرسه وقتل الخوارج ، فلم يفلت منهم يومئذ غير تسعة أنفس صار
منهم رجلان إلى سجستان ، ومن أتباعها خوارج سجستان . وصار
منهم رجلان إلى اليمن ، ومن أتباعها اباضية اليمن . ورجلان إلى عُمان ،
ومن أتباعها خوارج عُمان . ورجلان صاروا إلى ناحية الجزيرة ، ومن
أتباعها كان خوارج الجزيرة . ورجل منهم صار إلى تلّ مؤزّن ^(٣) .

(١) القرآن ١٨ : ١٠٣ - ١٠٤

(٢) « أنتم » - مطبوعة بدر ص ٦٠

(٣) « مؤزّن » في المخطوطة « مورون » في مطبوعة مصر ص ٦١ وفي

الشهرستاني ١ : ١٥٩ . راجع « معجم البلدان » ٨ : ١٩٣ و De Goeje, "La fin
de l'empire des Carmathes du Bahrein," Journal Asiatique, 1895

وقال علي لأصحابه « اطلبوا ذا الثدية » . فطلبوه ، فوجدوه تحت القتلى ^(١) . ووجدوا له تحت يده عند الإبط مثل تدي المرأة . فقال صدق الله ورسوله . فهذه قصة المحكمة الأولى

ثم لم تزل الخوارج تخرج عليه ^(٢) إلى أن قتل عليه السلام في شهر رمضان سنة ثمان وثلاثون من الهجرة

[٤٤] ثم خرجت الخوارج بعده على معاوية ، وكانوا على رأي المحكمة الأولى قبل فتنة الأزارقة

٧ — ذكر الأزرقة ^(٣)

وم أتباع نافع بن الأزرق الحنفي المكنى بأبي راشد . ولم يكن في الخوارج فرقة أكر ^(٤) منهم ولا أسد . وكانوا يقولون بأن مخالفهم من هذه الأمة مشركون ، بخلاف المحكمة فاتهم كانوا يقولون كفره لا مشركون . ومن قول الأزارقة أن مرتكب الذنوب

(١) « دالية » في مطبوعة بدر ص ٦١

(٢) قابل مطبوعة بدر ص ٦١

(٣) راجع ما ذكره عن هذه الفرقة الدنوري « الآثار الطاهية »

ص ٢٧٨ فافهم والطبري ٢ : ٥١١ ١٩ بعد

(٤) أصل تنزيل من الكروية المطاة في الحرب . وفي معاوية بدر

ص ٦٢ « أكثر عدداً »

منهم مشرك ، ومن لم يهاجر إليهم من موافقيهم مشرك ^(١) . وكانوا
يحتنون من ادعى أنه منهم بأن يقدم إليه أسير ممن يخافهم ، فإن
قتلوه صدقوه في دعواه ، وإن لم يقتله قتلوا هذا منافق مشرك
وقتلوه . ومنها أنهم استباحوا قتل نساء غنائمهم وأطفالهم . وزعموا
أن الأطفال كلهم عائدون في الدار

وكان أول من أحدث ذلك كله من الأزارقة عبد ربه
الكبير ^(٢) ، وقيل عبد ربه الصغير

وكانوا يابحوا نافع بن الأزرق وسموه أمير المؤمنين . وصاروا
أكثر من عشرين ألفاً واستولوا على الأهواز وما وراءها من أرض
فارس وكرمان ، وعامل البصرة يومئذ [٤٥] عبد الله بن الحرث [الحرث]
الخزاعي ^(٣) من قبل عبد الله بن الزبير . فأخرج عبد الله بن الحرث

(١) في مطبوعة بدر ص ٦٣ « ان القعدة ممن كان على رأيهم عن الهجرة
اليهم مشركون »

(٢) في الدينوري ص ٢٨٦ و ٢٨٨ « عبد ربه » فقط . وفي الطبري ١٠٠٣ : ٢
و ١٠٠٦ و ١٠٠٧ « عبد رب الكبير » . وهو غير أحمد بن عبد ربه (التوفي
٩٤٠ م) . مؤلف « المقد الفريد » الامر الذي أشدبه على مسزسيلي Muslim
Schisms ص ٨٤

(٣) « عبيد الله بن الحرث بن نوفل التوفلي » الشهرستاني ١ : ١٦٢ .
والصحيح « عبد الله » كما جاء في الدينوري ٢٩٢ والطبري ٥٨١ : ٢ و ٥٨٣

جيشاً مع مسلم بن عيسى^(١) بن كوز بن حبيب بن عبد شمس لحرب الأزارقة، فاقْتَلَوْا بدُولاب الأَهْوَاز، قُتِلَ مُسْلِمٌ وَأَكْثَرُ أَصْحَابِهِ. فُجِرَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْبَصْرَةِ عُمَانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ^(٢) بْنُ مَعْمَرِ التَّيْمِيِّ فِي الْفَيْ فَارِسَ، فَهَزَمَتْهُ الْأَزَارِقَةُ. فُجِرَ إِلَيْهِمْ حَارِثَةُ بْنُ بَدْرِ الْفَدَائِي^(٣) فِي ثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنْ جُنْدِ الْبَصْرَةِ، فَهَزَمَتْهُمُ الْأَزَارِقَةُ

فَكَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمُهَلَّبِ بْنِ أَبِي صَفْرَةَ، وَهُوَ يَوْمَئِذٍ بِخُرَاسَانَ بِأَمْرِهِ بِحَرْبِ الْأَزَارِقَةِ، وَلَوْلَا ذَلِكَ. فَرَجَعَ الْمُهَلَّبُ إِلَى الْبَصْرَةِ وَاتَّخَبَ مِنْ جُنْدِهَا عَشْرَةَ آلَافٍ. وَانْقَضَ إِلَيْهِ قَوْمٌ مِنَ الْأَزْدِ. فَصَارَ فِي عَشْرِينَ أَلْفًا وَخَرَجَ وَقَاتَلَ الْأَزَارِقَةَ وَهَزَمَهُمْ عَنْ دُولَابِ الْأَهْوَازِ إِلَى الْأَهْوَازِ. وَمَاتَ نَافِعُ بْنُ الْأَزْرَقِ فِي تِلْكَ الْحَزْمَةِ

وَبَايَعَتِ الْأَزَارِقَةُ بِمَدَنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مَاحُوزٍ^(٤) التَّيْمِيِّ. وَقَاتَلَهُمْ

(١) «عيسى» - مطبوعة بدر ص ٦٤. «مسلم بن عيسى بن كوز بن حبيب» - الشهرستاني ١ : ١٦٢. وكلاهما خطأ. راجع الدينوري ٢٧٩ والطبري ٢ : ٥٨٠ - ٥٨١

(٢) «عبد الله» - الشهرستاني ١ : ١٦٢ وفي الدينوري ٢٨٠ «عثمان ابن معمر التميمي»

(٣) «الفدائي» - مطبوعة بدر ص ٦٤ وهو خطأ. قابل الطبري ٢ : ٥٨١

(٤) وفي المخطوطة «ماجين» و «ماحون». وفي الشهرستاني ١ : ١٦٢ «عبد الله بن ماحون». قابل الدينوري ص ٢٧٩ والطبري ٢ : ٥٨٢

المهلب بعد ذلك بالاهواز ، فقتل عبيد الله بن ماحوز وقتل أيضاً
أخوه عثمان مع ثلاثمائة من أشدء الأزارقة ، وانهزم الباقون . ثم
بايعوا قطري بن الفجاءة ^(١) وسموه أمير المؤمنين

[٤٦] وقاتلهم المهلب بعد ذلك حروباً كانت سجالاً . وانهزمت
الأزارقة إلى سابور ^(٢) من أرض فارس ، وجعلوها دار هجرتهم .
وثبت المهلب وبنوه على قتالهم تسع عشرة سنة ، بعضها في أيام ابن
الزبير وبابها في خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج
على العراق

وقرر الحجاج المهلب على حرب الأزارقة وجعل له خراج فارس
وكرمان ^(٣) إلى أن يفرغ من أمر الأزارقة . فدامت الحرب بين
المهلب والأزارقة كراً وفرافياً بين فارس والاهواز إلى أن وقع
الخلاف بين الأزارقة . ففارق عبد ربه الكبير قطرياً في سبعة
آلاف رجل . وفارق عبد ربه الصغير في أربعة آلاف . وصار كل

(١) ذكره الدينوري ٢٨٥ والطبري ٢ : ٣٠٣ و١٠١٧ - ١٠٢٠ . وفي
الطبري ٢ : ١٠٠٣ ضبط اسمه هكذا قطري بن الفجاءة . راجع خطبته
في « المقد الفريد » (طبعة مصر ١٣٠٥) ١٥٥ : ٢

(٢) اسم مقاطعة ومدينة موقعها قرب شيراز . « مراد الاطلاع »
(لندن ١٨٥٣) ١ : ٢

(٣) هكذا ضبطت في « مراد الاطلاع » ٢ : ٤٩١ ويجوز كسر
الكاف

واحد منهما في ناحية^(١) من نواحي كرمان . وفي قطري في بضعة عشر ألف رجل بارض فارس وقاله المهلب بها ، وهزموه إلى أرض كرمان . وتبعه وقاله بأرض كرمان إلى أن هزمه إلى الري . ثم قاتل عبد ربو الكبير ، قتلته . وبعث بابنه يزيد [بن المهلب] إلى عبد ربو الصغير ، فأتى عليه [٤٧] وعلى أصحابه^(٢)

وبعث الحجاج بسفيان بن الأبرد الكلابي في جيش كثير^(٣) إلى قطري بعد أن انحاز من الري إلى طبرستان ، فقتلوه بها وأنفذوا برأسه إلى الحجاج . وكان عبيدة بن هلال الشكري قد فارق قطرياً وانحاز إلى قوميس^(٤) ، فتبعه سفيان بن الأبرد إلى قوميس ، قتلته وقتل أصحابه . وظهر الأرض من الأزارقة

٣ - ذكر النجرات^(٥) منهم

هؤلاء أتباع مجندة بن عامر الحنفي^(٦) . وكان السبب في زعامة

(١) « وصار إلى ناحية » - مطبوعة بدر ص ٦٦

(٢) أي استأصاهم قتلاً . من مميزات تاريخ الأزارقة خصوصاً والحوارح عمومًا أنهم لم يتألبوا حول خليفة واحد ولم يكونوا وحدة قومية بل انتفوا فرقاء حول زعماء متعددين . أنظر في التصدير « Dja » ص ١٦١-١٦٢

(٣) « كثيف » - مطبوعة بدر ص ٦٦

(٤) كورة في ذبل جبل طبرستان . « مرصد الاطلاع » ٢ : ٤٦٠-٤٦١

(٥) ويقال لهم أيضاً « النجدية » - تاج العروس . ولم يقل فيهم النجدية ليعرف بينهم وبين من انتسب إلى بلاد نجد . - المقرزي ٢ : ٣٥٤ . ومن اسمهم « العاذرية » - الشهرستاني ١ : ١٦٥

(٦) سماه المقرزي ٢ : ٣٥٤ « محمد بن عويمر وهو عامر الحنفي » وابن

أَنْ نَاهَاً^(١) لَمَّا أَظْهَرَ الْبَرَاءَةَ مِنَ التَّقَعُّدِ^(٢) عَنْهُ وَإِنْ كَانُوا عَلَى رَأْيِهِ
وَمِمَّا مِ الْمَشْرُكِينَ وَاسْتَحْلَ قَتْلَ الْأَطْفَالِ وَالذَّاءِ مِنَ الْمُخَالِفِينَ فَارَقَهُ
جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ أَبُو قُدَيْكٍ^(٣) وَطَيْيَّةٌ^(٤) الْخَفِي وَرَاسِدُ الطَّوِيلِ ، وَذَهَبُوا
إِلَى الْيَمَامَةِ . فَاسْتَقْبَلَهُمْ نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ فِي جَنْدٍ مِنَ الْخَوَارِجِ يُرِيدُونَ
الْأَحْقَاقَ بِمُسْكِرٍ نَافِعٍ . فَأَخْبَرُوهُمْ بِأَحْدَاثٍ نَافِعٍ وَرَدُّوهُمْ إِلَى الْيَمَامَةِ ،
وَبَايَعُوا نَجْدَةَ بْنَ عَامِرٍ ، وَأَكْفَرُوا مَنْ قَالَ بِكَفَارِ التَّقَعُّدِ مِنْهُمْ عَنْ
الْحَجَرَةِ إِلَيْهِمْ . وَأَكْفَرُوا مَنْ قَالَ بِإِمَامَةِ نَافِعٍ ، وَأَقَامُوا عَلَى إِمَامَةِ
نَجْدَةَ إِلَى أَنْ اِخْتَلَفُوا عَلَيْهِ فِي أَوْرَثَقَمُوهَا مِنْهُ ، فَصَارُوا ثَلَاثَ
فِرَقٍ : - فِرْقَةٌ صَارَتْ مَعَ عَطِيَّةَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْخَفِيِّ إِلَى مَجِسْتَانَ [٤٨]
وَتَبِعَهُمْ خَوَارِجُ مَجِسْتَانَ ، وَفِرْقَةٌ صَارُوا مَعَ أَبِي قُدَيْكٍ حَرْبًا عَلَى
نَجْدَةَ . وَمِ الَّذِينَ قَتَلُوا نَجْدَةَ ، وَفِرْقَةٌ عَذَرُوا نَجْدَةَ فِي إِحْدَاثِهِ وَأَقَامُوا
عَلَى إِمَامَتِهِ

حرم ١٩٠:٤ « نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ » وَكَلَامُهَا خَطَأً نَسَخَى. الطَّبْرِي ٤٠١:٢ وَ ٤٠٢
وَهُوَ « نَجْدَةُ الْحُرُورِيِّ » الْمَذْكُورُ فِي الدِّينُورِيِّ ص ٣١٣ وَنَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ الْخَفِيِّ
الشَّارِي^(١) الْمَذْكُورُ فِي « الْإِغَانِي » ١٢ : ٢٥ وَ ٢٧

(١) ابْنُ الْأَزْرَقِ زَعَمَ اِفِرْقَةَ مَنَسُوبَةً إِلَيْهِ

(٢) الْفَاعِدِينَ عَنِ الْقَتَالِ جَمْعُ قَاعِدٍ

(٣) وَهَكَذَا فِي الشَّهْرِسْتَانِيِّ ١ : ١٦٥ « أَبُو قُدَيْكٍ » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَر

ص ٦٦ . وَكَلَامُهَا خَطَأً . رَاحِعُ الطَّبْرِيِّ ١٧:٢

(٤) « عَطِيَّةُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْخَفِيِّ » - الشَّهْرِسْتَانِيِّ ١ : ١٦٥ . وَفِي الطَّبْرِيِّ

٥١٧:٢ « عَطِيَّةُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْبَشْكِرِيِّ » . ذَكَرَهُ الدِّينُورِيُّ ص ٢٧٩

والذي تقموا على نجدة أنه^(١) بعث جيشاً في غزو البرّ وجيشاً في غزو البحر ، ففضل الذين بعثهم في البرّ في الرزق والعطاء . ومنها أنه بعث جيشاً إلى مدينة الرسول (صلم) فأصابوا منها جارية من أولاد^(٢) عثمان بن عفّان . فكتب إليه عبد الملك في شأنها ، فاشتراها من الذي كانت في يده وردّها إلى عبد الملك . وقلّوا أنك رددت جارية لنا على عدوتنا . ومنها أنه عدّ أهل الخطأ في الاجتهاد بالجهالات . ومنها أنه قال من نظر نظرة صغيرة أو كذب كذبة صغيرة وأصرّ عليها فهو مُشرك ، ومن زنا أو سرق أو شرب^(٣) الخمر غير مصرّ عليه فهو مسلم . إذا كان من موافقيه . فاستتابه أكثر أتباعه من الأحداث وقتلوا له^١ أخرج إلى المسجد وثب من أحداك ، ففعل ذلك ثم أن قوماً منهم ندموا على استتابته وانضمّوا إلى العائدين له^٢ ، وقالوا له « أنت الإمام ، ولك الاجتهاد ، ولم يكن لنا أن نستتبعك ، فتب من توبتك واستتب الذين استتابوك وإلا نابذناك » . ففعل ذلك . فافترق عليهم [٤٩] وخلمه أكثرهم ، وقالوا له « اختر لنا إماماً » . فاختر لهم أبا فديك

وصار راشد الطويل مع أي فديك . فلما استولى على البصرة علم أن أصحاب نجدة إذا عادوا من غزواتهم أعادوا نجدة إلى الإمامة .

(١) أي والأمر الذي تقموا على نجدة هو أنه

(٢) (بنات) - مطبوعة بدرج ٦٧

(٣) (وسرو وشرب) - مطبوعة بار ص ٦٨

فطلب نجدة ليقتله . فاخفى نجدة في بعض دور ماذريه ينتظر رجوع
عساكره الذين كان فرقهم في سواحل الشام واليمن
ونادي منادي أبي فديك « بن دلنا على نجدة فله عشرة آلاف
درهم ، وأي مملوك دلنا عليه فهو حر » . فدلّت عليه أمة للذين كان
نجدة عندهم . فأنفذ أبو فديك راشد الطويل في عسكر إليه .
فكبسوه وحملوا رأسه إلى أبي فديك

فلما نزل نجدة صارت النجدة بعده ثلاث فرق : فرقة أكفرته
وصارت إلى أبي فديك كراشد الطويل وأبي السراخ ، وفرقة عذرتة
فيما فعل . وم النجدة البوم ، وفرقة بعدوا عن اليمامة وكانوا بناحية
البصرة وتوقعوا عن الحكم في نجدة بشي^(١) . وقالوا « لا ندري هل
أحدث تلك الأحداث أم لا . فلا نبرأ منه إلا باليقين »

وبعث عبد الملك بن مروان عمر^(٢) بن عبيد الله بن ممر التيمي
في جند ، فقتلوا أبا فديك وبعثوا برأسه إلى عبد الملك
فهذه قصة النجدة منهم

٤ — فكر الصغرية^(٣) منهم

وم أتباع زياد بن الأصفر . وقولهم كقول الازارقة ، [٥٠]

(١) « توقفوا في أمر » مطبوعة بدر ص ٧٠

(٢) « بعث » في مطبوعة بدر ص ٧٠ وهو خطأ . راجع الطبري

٧٥٣ : ٢ - ٧٥٥

(٣) « وزعم بعضهم أن الصغرية بكسر الصاد » - المقرئ ٢ : ٣٥٤ .

راجع « اب المبات » ص ١٦٢

غير أنهم خالفوم في قتل الأطفال والنساء. ^(١)

٥ - ذكر العجاردة

وكلهم من أتباع عبد الكريم بن عجرد. وكانوا أتباع ^(٢) عطية التحفيري. فافترقت العجاردة شرفاً يجمعها الذول بأن الطفل يُدعى إذا بلغ، ويجب البراءة. منه قبل ذلك حتى يُدعى إلى الإسلام ^(٣) أو يَصِفُهُ هو. وفارقوا الأزارقة في استحلال أموال مخالفيهم، وقالوا « لا يحل مال أحدٍ منهم حتى يُقتل فيكون ماله فينا ^(٤) »

٦ - ذكر الخازمية ^(٥) منهم

هؤلاء أكثر عجاردة مسجدان. وقالوا في باب القَدَر والاستطاعة والمشيئة يقول أهل السنة. وكفروا الميمونية الذين قالوا يقول المعتزلة في باب القَدَر والاستطاعة

- (١) أي أنهم لم يحكموا بقتل أطفال المشركين وكافروهم
 (٢) « وكان عبد الكريم من أتباع » - مطبوعة بدر ص ٧٢
 (٣) « قالت العجاردة . . . ان من بلغ الحلم من أولادهم وبناتهم فهم راء منه ومن دينه حتى يقر بالإسلام فيتولوه حينئذ » - ابن حزم ٤ : ١٩١
 (٤) هذه الجملة مخصرة عن الاصل كما يظهر من مقابلة مطبوعة بدر ص ٧٣. ووصف العجاردة هذا خص به المرزبي ٢ : ٣٥٤ طائفة منهم سبها الميمونية لسبة ليمون بن عمران
 (٥) « الخازمية » في مطبوعة بدر ص ٧٣. وهم اصحاب حازم بن علي - الشهرستاني ١ : ١٧٦

ثم إن الحازمية خالفوا أكثر الخوارج في أمور واقفوا فيها
أهل السنة

٧ - ذكر الشعبي

وقولهم كقول الحازمية . وإنما ظهر ذكرهم حين نازع زعيمهم
المعروف بشعيب^(١) رجلاً من الخوارج اسمه ميمون . وكان السبب
في ذلك أنه كان لميمون على شعيب مالٌ ، فتقاضاه . فقال « أعطيكُ
إن شاء الله » . فقال ميمون « قد شاء الله ذلك الساعة » . فقال
« لو شاءه لم أستطع أن لا أعطيكُ » . فقال ميمون « قد أمر الله
بذلك » [٥١] وكلُّ ما أمر به فقد شاءه . وما لم يشأ لم يأمر به .
فافترقت العجاردة عند ذلك . فتبع قوم شعيباً ، وتبع آخرون ميموناً

وكتبوا في ذلك إلى عبد الكريم بن عجرد ، وهو يومئذ في
حبس السلطان . فكتب في جوابهم « أنا نقول ما شاء الله كان ،
وما لم يشأ لم يكن . ولا نُلحق بالله سوءاً » . فوصل الجواب إليهم
بعد موت ابن عجرد . فادّعى ميمون أنه قال بقوله لأنه قال
« لا نُلحق بالله سوءاً » وادّعى شعيب أنه قال بقوله لأنه قال
« ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن » . ومالت الحازمية وأكثر
العجاردة إلى شعيب ، ومالت الحمزية مع القدرية إلى ميمون

(١) شعيب بن محمد - الشهرستاني ١ : ١٧٥

ثم زادت الميمونية على كفرها ان قالت بجواز نكاح بنات
البنات وبنات البنين . وسنذكرهم في فرق الغلاة الخارجين عن الملة

٨ - ذكر القنفية منهم

أتباع خلف الذي قاتل حمزة^(١) الخارجي . وهم لا يرون
القتال إلا مع إمام منهم . [وقد] كفوا أيديهم لعدم^(٢) من
يصلح للإمامة

٩ - ذكر العلوية والمجهولية منهم

[هاتان] فرقتان كانتا من جملة الحازمية . ثم إن العلوية
خالفت سلفها في شيئين : أحدهما دعوها أن من لم يعرف الله بجميع
أسمائه فهو جاهل به - والجاهل به كافر ، الثاني أنهم قالوا إن أفعال
العباد [٥٢] غير مخلوقة^(٣) لله سبحانه

وإنهم^(٤) قالوا في الاستطاعة والمشيئة بقول أهل السنة في أن
الاستطاعة مع الفعل وأنه لا يكون إلا ما شاء الله

(١) وفي الطبري ٢ : ١٩٨١ « أبو حمزة الخارجي » وهو المختار بن عوف
الأزدي ولقد ورد ذكره في « الأعيان » ٢٠ : ٩٧ - ١١١ مع أبي حمزة
الاباضي عبد الله . راجع خطبه في « العقد الفريد » ٢ : ١٥٦ - ١٥٧

(٢) « لفقدهم » - ساعة بدر ص ٧٥

(٣) « أعمال العباد مخلوقة لله » - الشهرستاني ١ : ١٨٠

(٤) « وإنهم » - ١٠٠ - ٧٨٤

والجهولية أكسفت الملووية في قولهم **إِنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ**
بجميع أسمائه فهو كافر^(١)

١٠ - ذكر الصلوة

[هؤلاء] منسوبة إلى صلّت بن عثمان^(٢) ، وكانت من
العجاردة . غير أنه قال « إذا استجاب لنا الرجل وأسلم تولّيناه وبرّنا
من أطفاله لأنهم لبس لهم إسلام حتى يدركوا »

١١ - ذكر الحمزة

[هؤلاء] أصحاب حمزة^(٣) الذي عات بسجستان وخراسان
ومسكران وقمستان^(٤) وكرمان . وكانت له جيوش^(٥) كثيرة . وكان

(١) أي لأنّ الجهولية قالت من علم بعض أسماء الله وصفاته وجهل بعضها
فقد عرف الله - الشهرستاني ١ : ١٨٠

(٢) اتفق الشهرستاني ١ : ١٧٣ والمقرزي ٢ : ٣٥٥ على تسميته « عثمان
ابن أبي الصلت » . وكذلك ورد اسمه في « لب الباب » ١٦٢ . ولقد
أضاف البغدادي - مطبوعة بدر ص ٧٦ - « وقيل صلت بن أبي الصلت » .
وفي « شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ « عثمان بن أبي الصلت وقيل الصلت
ابن الصامت »

(٣) « بن أكرك » - مطبوعة بدر ص ٧٦ . وفي الشهرستاني ١ : ١٧٤
والمقرزي ٢ : ٣٥٥ « بن أدرك » وفي الطبري ٣ : ٦٣٨ « بن أرك »

(٤) « قوستان » في « مرصد الاطلاع » ٢ : ٤٦٢

(٥) « وهزم الجيوش » - مطبوعة بدر ص ٧٧

من المجاردة الحازمية . ثم خالفهم في باب التقدّر والاستطاعة فقال
فيها بقول القدرية . وأكفرته الحازمية بذلك

وكان لا يستحل غنائم محالفيه مع قوله^(١) بأنهم مشركون .
وكان يأمر بإحراق أموال من ظهر عليهم وعقر^(٢) دوابهم . ويقتل
الأمرى من مخالفه

وكان ظهوره في أيام الرشيد سنة تسع وسبعين ومائة . واتصلت
مدته إلى صدر من خلافة المأمون
وقد قال^(٣) شاعره : —

أمير المؤمنين على رشاد وخير^(٤) هداية نعم الأمير
أمير يفضل الأمراء فضلاً كما فضل السها القمر المنير
[٥٣] وأرسل المأمون لمحاربه طاهر بن الحسين ، بغرت^(٥)
بينهما حروب قتل فيها نحو من ثلاثين ألفاً ، أكثرهم من أصحاب
حمزة . ثم إن المأمون استدعى طاهراً وبعثه إلى مصر^(٦) . فطمع

(١) « قولهم » في المخطوطة

(٢) « عقد » في مطبوعة بدر ص ٧٧ وهو خطأ في القراءة

(٣) « يقول » في المخطوطة . والشاعر المقصود هو طلحة بن فهذ .

راجع مطبوعة بدر ص ٧٧

(٤) « غير » في مطبوعة بدر ص ٧٧

(٥) « فدارت » - مطبوعة بدر ص ٧٩

(٦) « وبعث بد إلى منبج » - مطبوعة بدر ص ٧٩ . وهو خطأ

في القراءة

حمزة في خراسان . فخرج اليه عبد الرحمن النيسابوري في عشرين ألفاً من غزاة نيسابور ، فهزموا حمزة بأذن الله وقتلوا الالوف من أصحابه . وانفلت حمزة جريحاً ، فات في هزيمته وأراح الله المسلمين منه ومن أتباعه .

١٢- ذكر الثعلبية منهم

[هؤلاء] أتباع ثعلبة بن مشكان^(١) . وكان من المجاردة . فكفر بعد ذلك عبد الكريم بن صبرد حتى خالفه في الاطفال^(٢)

١٣- ذكر المعبرية منهم

فهم فرقة قالت بإمامة رجل منهم بعد ثعلبة اسمه معبد خالف جمهور الثعلبية في [أخذ] الزكوة من المبيد وإعطائهم إياها . وأكفر سائر الثعلبية حيث لم يقولوا بذلك^(٣)

١٤ - الاغفسية

[هؤلاء] أتباع رجل منهم يُعرف بالأخنس^(٤) . كان في أول

(١) الشهرستاني ١ : ١٧٧ بسميه « ثعلبة بن عامر » والمقرئ ٣٥٥ : ٢

يتبعه في ذلك

(٢) « حكم الأطفال » - مطبوعة بدر ص ٨٠ . ووجه الاختلاف ان عبد الكريم قال تتبرأ من الاولاد قبل البلوغ أما ثعلبة فقال لا تتبرأ منهم بل

تولام - مقرئ ٣٥٥ : ٢

(٣) قابل مطبوعة بدر ص ٨٠

(٤) « اخنس بن قيس » - « شرح المواقيف » ٣ : ٢٩٣

أمره على قول الثعالبية في موالاة الاطفال ، ثم خلس من بينهم^(١)
فقال « يجب علينا أن نتوقف »^(٢)

١٥ - ذكر الثعالبية من الثعالبية

[هو١٥] أتباع شيبان^(٣) الخارجي الذي خرج في أيام أبي
مُسلم . وكان يقول بمشبهة الله بخلقه . فأكفره سائر الثعالبية وأهل
السنة بقوله بالنسبية . وأكفره^(٤) [٥٤] الثعالبية والخوارج كلها
لمعاوته^(٥) أبا مُسلم الخراساني^(٦) صاحب الدولة العباسية

١٦ - ذكر الرشيدية

نُسبوا إلى رجل من الثعالبية اسمه رشيد^(٧) . وكان من قوله

(١) أي رجح عنهم

(٢) « نوقف عن جميع من في دار التقية إلا من عرفنا منه إيماناً
فنولية عليه (فتنولاه - المقرئ ٢ : ٣٥٥) أو كفراً فبرئنا منه » - مطبوعة
بدر ص ٨١

(٣) « شيبان بن سلمة » - مطبوعة بدر ص ٨١ وهو شيبان بن سلمة .
الحاروري (شيبان الأصغر) الخارجي . الطبري ٢ : ١٩٩٠ - ١٩٩٧

(٤) في معاوته « - مطبوعة بدر ص ٨١

(٥) هذه الكنية والنعمة بعدها ساقطان من مطبوعة بدر ص ٨١ ونظنهما
مزاين في المخطوطة الشريف أبي .

(٦) سماه السهرستاني ١ : ١٧٧ و ١٠١١ ارسى «

« فيما سقي بالميون والأنهار نصف المشر^(١) ، وإنما يجب المشر الكامل في ما سقته السماء »

١٧ - ذكر المكرمة

وهي الفرقة السادسة^(٢) من الثمالية ، أتباع أبي مكرم^(٣) .
 زعموا أن تارك الصلاة كافر لا^(٤) لاجل ترك الصلاة لكن لجهله بالله عز وجل . وزعموا أن كل ذي ذنب جاهل بالله ، والجهل بالله كفر
 فهذا يبان فرق الثمالية

١٨ - ذكر الإباضية^(٥)

أجمعوا على إمامة عبد الله بن إياض ، واقتروا فرقا يجمعها

(١) وحقه ان يكون المشر بموجب الشريعة الاسلامية - البلاذري
 « فتوح البلدان » ٧٠ . ومن غريب أمر هذه الفرقة أنها نشأت لخالفها الأمة
 على مبدأ فقهي اقتصادي
 ومن غريب أمر هذه الفرقة أنها نشأت لخالفها أهل السنة على مبدأ
 اقتصادي

(٢) « الثالثة » في مطبوعة بدر ص ٨٢ وهو خطأ

(٣) هكذا في ابن حزم ٤ : ١٩١ . المرزبي ٢ : ٣٥٥ « أبي المكرم »
 والشهرستاني ١ : ١٧٩ « مكرم بن عبد الله العجلي »

(٤) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٨٢

(٥) وتلفظ في افريقية « الأباضية » - Goldziter « Dogme » ص ١٦٣
 ولم يزل من هذه الفرقة بقايا الى عهدنا الحاضر في طرابلس الغرب وفي زنجبار .
 ولا شك ان إباضي افريقية الشرقية نزحوا اليها من عمان في بلاد العرب

القول بـ كفار هذه الأمة^(١) وأنهم ليسوا بمؤمنين ولا مشركين ولكنهم كفّار. وأجازوا شهادتهم، وحرّموا دماءهم سرّاً واستحلّوها علانية، وصحّحوا منا كحتمهم والتوارث منهم، واستحلّوا من أموالهم الخيل والسلاح - فأمّا الذهب والفضة فإنها تُردُّ^(٢) إلى أصحابها ثم اختلفت الاباضية منهم أربع فرق وهي: الحفصية، والحارثية، واليزيدية^(٣)، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها واليزيدية منهم^(٤) [٥٧] غلاة نذكرهم في باب فرق الغلاة

١٩ - ذكر الحفصية

قالوا بإمامة حفص بن أبي المقدام . وكان يزعم أن بين الإيمان

(١) « با كفار مخالفهم من هذه الامة » في مطبوعة بدر ص ٨٢ وهو أوضح

(٢) « فأنهم يردونها » - مطبوعة بدر ص ٨٣

(٣) هكذا في مطبوعة بدر ص ٨٣ وفي الشهرستاني ١ : ١٨٣ والمقرئبي ٢ : ٣٥٥ . أما في المخطوطة فقد وردت خطأ « الزيدية » وهم أتباع يزيد بن أبي أنيسة

(٤) هنا تمويش في المخطوطة فالصفحتان اللتان جعلهما مجلداً المخطوطة ٥٥ و ٥٦ يجب أن تتأخرا بحيث تصبحا ص ٥٨ و ٥٩ ولقد أعدنا ترتيب الصفحات مستعينين بمطبوعة بدر ص ٨٣ - ٩٢ . وفي مستهل ص ٥٥ في المخطوطة البيتان اللذان مطلعهما « أقامت غزاة إلخ » ثم تأتي فقرة أولها « وصبر الحجاج لهم في داره إلخ » وهي نمة المقال عن « الشيبية » ويعقب ذلك « الفصل الثالث من فصول هذا الباب في بيان مقالات فرق الضلال من القدرية والمنزلة إلخ » ثم المقال عن الحفصية والحارثية فأصحاب طاعة لا يراد الله بها فالشيبية

والشرك معرفة الله ، فمن عرفه ثم كفر بما سواه من رسول أو جنّة أو نار أو حيل بجميع المحرمات من قتل النفس واستحلال الزنا فهو كافر بري . من الشرك . ومن جهل بالله وأنكره فهو مشرك . وتأولوا في عثمان مثل تأويل الرافضة في أبي بكر وعمر . وزعموا أن علياً هو الذي أنزل الله فيه « ورن الناس من يُحببك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الله الخصام ^(١) » وإن ابن ماجم هو الذي أنزل الله فيه « ورن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله » ^(٢)

٢٠ - ذكر الحارثية منهم

[هوذا] أتباع حارث ^(٣) بن مزبد الإباضي . قلوا في باب القدر بمثل قول المعتزلة

٢١ - ذكر أصحاب طاعة لاد براد الله بها

زعموا أنه يصح وجود طائفت كثيرة ممن لا يريد الله سبحانه بها كما قاله أبو الهذيل وأتباعه من القدرية . وعند أصحابنا لا يصح

(١) القرآن ٢ : ٢٠٠

(٢) القرآن ٢ : ٢٠٣ . وابن ماجم هو قاتل علي

(٣) « أبو الحارث » في ' Hughes ' De l'histoire de l'Islam مادة « الحارثية »

و " Depont et Cyprien , " Les Peuples Musulmans من ٥٩

و « شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ والاخير هو المصدر الذي اعتمد عليه Depont

ذلك إلا في طاعة واحدة ، وهو النظر الأول ، فإن صاحبه إذا استدل به كان مُطيعاً لله في فعله — وإن لم يقصد به التقرب إلى الله . [٥٨] ولهم أقوال غير ذلك

٢٢ — ذكر الشيبانية

فهم ينتسبون إلى شبيب بن يزيد الشيباني المكفي بأبي الصغاري ويُعرفون^(١) بالصالحية أيضاً لانتسابهم إلى صالح بن مشروح^(٢) الخارجي . وكان شبيب من أصحاب صالح . ثم تولى الأمر بعده على جندهم وخرج على بشر بن مروان وكان بالعراق من جهة أخيه عبد الملك . وقيل كان خروجه على الحجاج بن يوسف . وكان القتال بينهم على باب حصن جلولاء^(٣) . وانهم صالح جريحاً . فلما أشرف على الموت قال لأصحابه « قد استخلفت عليكم شبيباً لأنه رجل شجاع مهيب^(٤) في عدوكم ، فليمنه الفقيه منكم بفقهاءه » . ثم مات

وبأيضا شبيباً إلى أن خالف صالحاً في شيء واحد وهو إنه مع أتباعه أجازوا إمامة المرأة منهم إذا قامت بأورهم وخرجت على

(١) « وتُعرف » في المخطوطة

(٢) « مشروح » — مطبوعة بدر ص ٨٩ و « مُسرح » في الطبري

٨٨٠ : ٢ — ٨٨١

(٣) « جلولاء » في مطبوعة بدر ص ٨٩ وهو غلط نسخي . راجع الطبري

٨٩٠ :

(٤) « ويصح أن تُقرأ في المخطوطة » ثبت »

مخالفهم . وزعموا أن غزاة أُمّ شبيب كانت الإمام بعد قتل شبيب إلى أن قُتِلت . واستدلوا على ذلك بأنَّ " شبيباً لما دخل الكوفة أقام أُمّه على منبر الكوفة ، فخطبت

وذكر أصحابُ التواريخ أنَّ شبيباً في ابتداء أمره قصد الشام ونزل على رَوح بن زنباع وقال له « سَلْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ يَفْرُضْ لِي فِي أَهْلِ الشَّرَفِ ^(١) فَإِنْ لِي فِي بَنِي شَيْبَانَ تَبِعاً كَثِيراً ^(٢) . فَسَأَلَ رَوحُ بْنُ زَنْبَاعٍ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ رِوَانَ ذَلِكَ . فَقَالَ هَذَا رَجُلٌ لَا أَعْرِفُهُ وَأَخْشَى أَنْ يَكُونَ حَرَوْرِيّاً ^(٣) » فَذَكَرَ رَوحٌ لِشَيْبِيبٍ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ [٥٩] قَالَ إِنَّهُ لَا يَعْرِفُكَ . فَقَالَ شَيْبِيبُ « سَيَعْرِفُنِي بَعْدَ هَذَا » وَرَجَعَ إِلَى بَنِي شَيْبَانَ

وجمع من الخوارج الصالحة مقدار ألف رجل واستولى بهم على المدائن وغيرها . فبِثَّ إِلَيْهِ الْحَاجُّ أَلْفُ فَارِسٍ فَهَزَمَهُمْ ، ثُمَّ

(١) وفي المخطوطة « أَنْ »

(٢) أي أن يجعل عطائي من بيت المال شأن آل النبي وذوي قرباه

(٣) هذه الكلمة وما بعدها إلى « أن عبد الملك » أخذناها عن مطبوعة

بدر ص ٩٠ لأنها مقصودة من المخطوطة . وروح بن زنباع ذكره الطبري

٢ : ٤٢٤ و ٤٦٨ و ٤٦٩

(٤) « حروري » نسبة إلى حروراء وهي بلد قرب الكوفة أقام فيها

الخوارج . وللقريزي ٢ : ٣٥٠ عدد الحرورية فرقة من فرق الاسلام وفي

٢ : ٣٥٤ جعل الحرورية مرادفاً للخوارج

وجهه إليه الذي فارس^(١) فهزمهم شبيب . وما زال كذلك حتى هزم
للحجاج^(٢) عشرين جيشاً في مدة سنتين
ثم أنه كبس الكوفة ليلاً ومعه ألف من الخوارج ، ومعه أمه
غزالة^(٣) واورأته جُهيزة في مائتين من نساء الخوارج قد اعتقلن
الرياح وتقلدن السيوف . فدخل الكوفة ودخلها ليلاً وقصد المسجد^(٤)
الجامع وقتل حراس المسجد والمتكفين فيه ونصب أمه غزالة على
المنبر ، فخطبت فقال خُزيم^(٥) بن قاتك الأسدي في ذلك : — [٥٥]
أقامت غزالة سوق^(٦) الضراب لأهل العراق حولاً قبيطاً
ممت للعراقيين في جيشها فلاق الرامان سهماً أحيطاً^(٧)
وصبر الحجاج لهم في داره ، لأن جيشه كانوا متفرقين ، إلى
أن اجتمع جنده إليه بعد الصبح
وصلى شبيب بأصحابه في المسجد^(٨) وقرأ في ركعتي الصبح

(١) هذا العدد ساقط من مطبوعة بدر ص ٩٠

(٢) « الحجاج » في المخطوطة

(٣) جعلها الطبري ٢ : ٨٦١ و ٨٩٢ زوجة شبيب لا أمه

(٤) « مسجد الجامع » في المخطوطة . وفي مطبوعة مصر ص ٩٠ « فلما

كبس الكوفة ليلاً قصد المسجد الجامع »

(٥) هكذا في مطبوعة بدر ص ٩١ وفي « الاغانى » ١٠ : ٨٥ . راجع

فهرس « الاغانى » : خُرم بن قاتك وخُزيم بن الاخرم (ابن قاتك)

(٦) « سيوف » في مطبوعة بدر ص ٩١

(٧) « نلاق العراقيين » مطبوعة بدر ص ٩١

(٨) « مسجد الكوفة »

سورتي^(١) البقرة وآل عمران . ثم وافاهُ الحجاج في أربعة آلاف من جنده . واقتتل الفريقان في سوق الكوفة إلى أن قُتل أكثر^(٢) أصحاب شبيب ، وانهزم شبيب في من بقي معه إلى الأنبار . فوجه الحجاج في طلبه جيشاً ، فهزموا شبيباً من الأنبار إلى الأهواز وبعت الحجاجُ سُفيانَ^(٣) ابن الأبرد الكلبي في ثلاثة آلاف لطلب شبيب . فنزل سُفيان على شط الدجيل . وركب شبيب جسر الدجيل ليمر إليه . وأمر سُفيانُ أصحابه بقطع جبال الجسر . فاستدار الجسرُ ، وغرق شبيب مع فرسه وهو يقول « ذلك تقدير العزيز العلام »

وباع^(٤) أصحابُ شبيب في الجانب الآخر غزاةً أمَّ شبيب . وعقد سُفيانُ الجسرَ وعبّر إلى ألتك الخوارج مع جنده وقتل أكثرهم ، وقتل غزاةً أمَّ شبيب وأمرأته جُيزة وأمر الباقين من أتباع شبيب وأمر النواصين باخراج شبيب [٥٦] من الماء . وأخذ رأسه وأنفذه مع الأسراء إلى الحجاج . فلما وقف الأسرى بين يدي الحجاج أمر بقتل رجل منهم فقال له اسمع . في بيتين أختم بهما عملي ، ثم أنشأ يقول : —

(١) « بسورتي » في المخطوطة

(٢) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٩١

(٣) « لسفيان » في المخطوطة

(٤) وفي المخطوطة « تابع » . راجع مطبوعة بدر ص ٩١

أَبْرَأ^(١) إِلَى اللَّهِ مِنْ عَمْرٍو وَشِيعَتِهِ وَمِنْ عَلِيٍّ مِنْ أَصْحَابِ صِفَيْنِ
وَمِنْ حَاوِيَةِ الطَّاعِي وَشِيعَتِهِ لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ
نَأْمُرُ بِقَتْلِهِ . وَقَتْلُ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ ، وَأَطْلُقُ الْبَاقِينَ

قال عبد القاهر — يُقَالُ لِلشَّيْبِيَّةِ مِنَ الْخَوَارِجِ أَنْكَرْتُمْ عَلَى
عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ خَرَجَتْ مَعَ جُنْدِهَا الَّذِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُحَرَّمٌ^(٢)
لَهَا لِأَنَّهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَعَهَا أَخُوهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَابْنُ أُخْتِهَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ الزَّيْرِ ، وَتَلَوْتُمْ عَلَيْهَا قَوْلَ اللَّهِ « وَقرْنِ فِي يَبُوتَكُنَّ »^(٣) . فَبَلَ
تَلَوْتُمْ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى غَزَاةِ أُمِّ شَبِيبٍ وَكَفَرَتْ بِهَا بِخُرُوجِهَا^(٤) ؟

(١) أصله أَبْرَأَ خَفَفَ

(٢) أَي لَا تَحُلْ لَهُ فِي الزَّوْجِ

(٣) القرآن ٣٣ : ٣

(٤) فِي هَذِهِ الْفَقْرَةِ مُتَعَدِّمٌ بِبَعْضِ عِبَارَاتٍ وَتَأْخِيرٍ أُخْرَى عَمَّا فِي مَطْبُوعَةِ

الفصل الثالث

من فصول هذا الباب

في بيانه مقالات فروع المصطلح من القرينة والمعتزلة^(١)

قد ذكرنا قبل هذا ان المعتزلة افرقت فيما بينها اثنتين وعشرين
فرقة : فرقتان منها من جملة فرق النحلة في الكفر نذكرهم في بابهم
— وهما الحايطية^(٢) والحمارية — وعشرون منها قدرية محضة يجمعها
كلها أو ورد منها ففهم صفات الله الأزلية^(٣) [وزادوا على هذا بقولهم
ان الله تعالى لم يكن له^(٤)] [٦٠] في الازل اسم ولا صفة^(٥) . ومنها
قولهم باستحالة رؤية الله بالابصار . وزعموا أنه لا يرى نفسه ولا يراه
غيره . واختلفوا هل رأى^(٦) غيره أم لا ، فأجازوه قوم وأباه آخرون

(١) « القدرية المعتزلة » في مطبوعة بدر ص ٩٣ « وشرح المواقف »

٣ : ٢٨٢ يلقب المعتزلة على الاجمال « القدرية »

(٢) « الحايطية » في المخطوطة . وسنأتي

(٣) راجع « الاقتصاد في الاعتقاد » للفرابي طبعة مصر ص ٥٨

(٤) هذه العبارة ساقطة من المخطوطة ولقد نقلناها من مطبوعة بدر

ص ٩٣

(٥) ابن العربي « مختصر تاريخ الدول » (طبعة الاب صالحاني) ص ٦٤ :

« أما المعتزلة فالذي يسميهم من الاعتقاد القول بنفي الصفات القديمة من ذات الباري

تعالى هرباً من أقانيم النصارى » .

(٦) « هل هو راء » مطبوعة بدر ص ٩٤ وهو الأظهر

منهم. ومنها اتفاقهم على ان كلام الله محدث . وأكثروا اليوم يستثون كلامه مخلوقا . ومنها قولهم ان الله غير خالق لا كساب^(١) العباد ولا لشيء من اعمال الحيوانات . وزعموا أن الناس هم الذين يقدرون أكسابهم^(٢) وأنه ليس لله عز وجل في أكسابهم ولا في أعمال سائر الحيوانات صنع ولا تقدير . ولأجل هذا القول سُمّاهم المسلمون قَدَرِيَّةً^(٣) . ومنها اتفاقهم على دعواهم في الفاسق من أمة الاسلام بالمنزلة بين المنزلتين

(١) جمع كسب وهو العمل الذي يكسب منه المرء معاشه . او ما يكسبه المرء من عمله

(٢) وبعبارة عصرية « الانسان حر الإرادة فيما يعمل » فالمعزلة هم في الاسلام الفاتلون بحرية ارادة الانسان (free-willers) . وأهمية هذه الفرقة قائمة في تعليمها هذا وفي انها أول فرقة علفت على العقل البشري أهمية واحمته حتى في مسائل الدين

(٣) القدريّة فرقة ظهرت في عاصمة الامويين وعلت بأن للانسان قدراً - أي استطاعة - على أعماله . وبعبارة أخرى ان الانسان حر الإرادة . وهي أول فرقة افترقت على عفيده دينية فلسفية لاسياسية ولقد بلغ من أمر القدريّة ان اعتنق مذهبها خليفان معاوية بن يزيد ويزيد بن الوليد أما مشكلة التوفيق بين ارادة الانسان ومسؤوليته من جهة وقدرة الله على كل شيء من جهة أخرى هي مشكلة قديمة أشغلت عقول اليونانيين قبل العرب . وكلاما مكثوفاً Wushim " Theology " ص ١٢٧ - ١٢٩ وغلد تصوير « Dogme » ص ٧٥ و ٨٠ يعتبر ان القدريّة فرقة سابقة للمعزلة ومعهدة السبيل لها . فالمعزلة هي وريثة القدريّة وابتها الروحية . ومع ان هذه الفرقة انقرضت فاننا نرى النور آثار مبادئها الضلّة الحرة في الحركة الزائمه بها في الهند السيد أمير علي والسيد احمد خن بهادور وغيرهما من ذوي النزعات الحديثة

وهي إنه فاسق لا مؤمن ولا كافر . وأجمعوا على أن الله لا ينفرد
لمرتكبي الكبائر بالتوبة

١ - ذكر الواسلية عنهم

أتباع وإصل بن عطاء الغزال^(١) رأس المعتزلة وداعيتهم^(٢) إلى
بدعتهم بعد مبعث الجهمي وخيلان الدمشقي . وكان من متبائي مجلس الحسن
البصري في زمن فتنة الأزارقة . وكان الناس يومئذ مختلفين في أصحاب
الذنوب من أمة الإسلام على فرقتين فرقة تزعم أن مرتكب الصغيرة
أو الكبيرة كافر مشرك بالله . وكان هذا قول الأزارقة من الخوارج .
وزعم [هؤلاء] أن أطفال المشركين مشركون ولذلك استحلوا قتل
الأطفال من مخالفتهم وقتل نسائهم . [٦١] وخالفهم الصفرية في
الأطفال . وزعمت النجدات أن صاحب الذنب الذي أجمت الأمة
على تحريمه^(٣) كافر مشرك . وذهب علماء التابعين في ذلك العصر
وأكثر الأمة إلى أن صاحب الكبيرة مؤمن لما فيه من معرفته
بالله وتوحيده وصفاته وعدله وحكمته ومعرفته بالرسل والكتب
المنزلة ، وبأن كل ما جاء من عند الله حق ولكنه فاسد

(١) توفي ١٣١/٧٤٨ وهو المعتبر بحسب التقاليد العربية مؤسس المعتزلة

راجع غولدتصير "Dogmo" ص ٨٠ - ٨١

(٢) « وداعيتهم » مطبوعة بدر ص ٩٦

(٣) تحريم الذنوب

وخرج واصل عن [قول] هذه الفرق كلها ، وزعم أن الفاسق من الأمة لا مؤمن ولا كافر . فطرده الحسن البصري عن مجلسه بهذه البلدة فانضم إليه جماعة عند سارية من سواري مسجد البصرة منهم عمرو بن عبيد بن باب . فقال الناس فيهما « قد اعتزلا قول الأمة » . فسئوا من يومئذ معتزلة ^(١) . فأظهرا بدعتهما هذه وضما إليها القول بالتقدر على رأي معتد الجهمي . فقال الناس لو اصل إنه مع كفره قدري

ثم إن واصلًا وعمراً وافقا الخوارج في القول بتخليد أصحاب الكبار في النار مع قولهما أنهم موحدون ولايسوا بمشركين ولا كافرين . ولهذا قيل « المعتزلة غنايت الخوارج » . ولهذا نسبوا

(١) والحقيقة أنهم سموا كذلك لانهم في بادئ أمرهم كانوا يعتزلون عن العالم ويعيشون عيشة الزهد

ومن الالفاظ التي اتخذوها لانفسهم « أهل التوحيد والعدل » . سمو أنفسهم أهل التوحيد لانهم ضاددوا نظرية قدم القرآن وقالوا بخلعه ولم يعتبروا صفات الله أزلية لثلاث اعتبار أقانيم من أقانيم الله على ما اعتره المسيحيون . وسموا أنفسهم « أهل العدل » لان العقيدة الاسلامية الاصلية قالت بأن الله يعمل ما يشاء ومقياس العدل والظلم يتوقف على إرادته المطلقة . أما المعتزلة فذهبوا الى أن الله لا يتصرف عن غير قاعدة بل يطبق أعماله على مقاييس للعدل والحلال هي حارجية عنه

هذين إلى الخوارج . فقال اسحاق بن سويد العتوي ^(١) بهجو
واصلاً ومحمراً :

بَرِثْتُ مِنْ الْخَوَارِجِ اسْتُ مِنْهُمْ مِنْ الْغَزَالِ مِنْهُمْ وَابْنُ بَابِ
وَمِنْ قَوْمٍ إِذَا ذَكَرُوا عَلِيًّا يَرُدُّونَ السَّلَامَ عَلَى السَّحَابِ ^(٢)
[٦٢] ثُمَّ أَنَّ وَاصِلًا فَارَقَ السَّلَفَ بِيَدَعَةٍ ثَالِثَةٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ وَجَدَ
أَهْلَ عَصَرِهِ مُخْتَلِفِينَ فِي عَلِيٍّ وَأَصْحَابِهِ وَفِي طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَهَاشِمَةَ
وَأَصْحَابِهِمْ يَوْمَ الْجَلِّلِ فَزَعَمَتِ الْخَوَارِجُ أَنَّ هَاشِمَةَ وَأَصْحَابَهَا كَفَرُوا
بِقِتَالِهِمْ عَلِيًّا ، وَأَنَّ عَلِيًّا كَانَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ التَّحْكِيمِ ثُمَّ كَفَرُوا
بِالتَّحْكِيمِ . وَكَانَ أَهْلُ السُّنَّةِ يَقُولُونَ بِصِحَّةِ إِسْلَامِ الْفَرِيقَيْنِ ، وَأَنَّ
عَلِيًّا كَانَ عَلَى الْحَقِّ وَمَنْ خَالَفَهُ لَمْ يَجِبْ خِلَافُهُ لَهُ كُفْرًا وَلَا فُسْقًا
يُسْقِطُ شَهَادَتَهُمْ ^(٣) . وَخَرَجَ وَاصِلٌ عَنْ قَوْلِ الْفَرِيقَيْنِ وَزَعَمَ أَنَّ فُرْقَةً
مِنَ الْفَرِيقَيْنِ فَسَقَتْ لَا بِأَعْيَانِهِمْ ^(٤) . وَأَجَازَ أَنْ يَكُونَ الْفُسْقَةُ عَلِيًّا
وَعُمَارًا ^(٥) وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ وَسَازَ
شِيعَةَ عَلِيٍّ وَأَجَازَ أَنْ يَكُونَ الْفُسْقَةُ مِنَ الْفَرِيقِ الْآخَرِ ^(٦) طَلْحَةَ

(١) «العدري» في مطبوعة بدر ص ٩٩ . راجع J A O S جلد ٢٩ ص ٤٣

(٢) هذه الآيات ذكرها «المعد الفريد» ١ : ٢٥٢ و«الكمال» للمبرّد

(طبعة مصر ١٣٠٨) ٢ : ١٢٣

(٣) جملة « يسقط شهادتهم » صفة « فسقاً »

(٤) أي لا على التعيين

(٥) ابن ياسر الصحابي . ذكره النواوي «تهذيب الامماء» (طبعة

قسنطينة ١٨٤٢) ص ٨٥

(٦) « من الفريقين » في مطبوعة بدر ص ١٠٠

والزبير وحائشة ثم قال في تحقيق شكّه « لو شهد عليّ وطلحة [أو عليّ] والزبير عندي على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما لعليّ بأنّ أحدهما فاسق لا بعينه . ولو شهد رجلان من أحد الفريقين قبلتُ شهادتهما »

٢ - ذكر العمريّة منهم

أتباع عمرو بن عبّيد بن بابٍ مولى بني تميم . وكان جدّه من سبي كابل^(١) . وما ظهرت البدع والضلالات في الأديان كلها إلا من أبناء السبايا^(٢)

وقد شارك عمرو وأصلاّ في بدعته في الفدر وقوله بالمنزلة [٦٣] بين المنزلتين وفي قوله بردّ شهادة عليّ وطلحة أو الزبير . واقتربت القدرية بعد واصل وعمر في هذه المسئلة . فقال النظام وعمر والجاحظ في فريقي يوم الجمل بقول واصل . وقال خوئسب وهاشم الأوص نصحت للقادة وهلك الأتباع . وقال أهل السنة والجماعة بتصويب عليّ رضي الله عنه وأتباعه يوم الجمل وأنّ الزبير رجع عن التّثال يومئذٍ تائباً . فلما بلغ وادي السباع قتله بها عمرو بن جرّوز^(٣) وبشر عليّ قاتله

(١) « كامل » في مطبوعة بدر ص ١٠١ وهو خطأ نسخي أو مطبعي . « كابل » ذكرها « مرآة الاطلاع » ٢ : ٤٦٩

(٢) هذا يدلّنا على ما كان للعوالي من التأثير العظيم على نشوء الفرق الاسلاميّة . ولقد جاء معنا قبل ان كيسان مؤلف الفرقة التي تسمّيت باسمه كان أيضاً من الموالى

(٣) « حرمون » مطبوعة بدر ص ١٠١ وهو خطأ . ذكره الطبري

بالنار . وهم ملحقه بالرجوع فرماه . ر ان بن الحكم بسهم فقتله .
وحائشة قصدت الإصلاح بين الفريقين فغابها بنو أزد وبنو صَبَّة^(١)
على أمرها حتى كان من الامر ما كان . ومن قال بتكفير الفريقين أو
أحدهما فهو كافر

٣ - ذكر المهزلية

أتباع أبي الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف^(٢) . كان
مولى لمبعد أمبوس . وقد صنف جماعة من طائفتهم كتباً في تكفيره
ومن فضائلهم قوله بفناء مقدورات الله عز وجل حتى لا يكون
بعد فناء مقدوراتهم قادراً على شيء . ولاجل هذا زعم ان نعيم أهل
الجنة وعذاب أهل النار يفتيان وتبقى حينئذ أهل الجنة وأهل النار
خامدين لا يتقدرون على شيء ولا [٦٤] يتقدر الله تعالى في تلك الحال
على إحياء ميت ولا على إماتة حي ولا على تحريك ساكن ولا على
تسكين متحرك ولا على إحداث شيء ولا على إنشاء شيء مع صحة
عقول الأحياء في ذلك الوقت . وتولا في ذلك من قول جهم
بفناء الجنة والنار ، لأن جهم يقول « ان الله قادر في ذلك الوقت
على أن يخلق أمثالهما » . وسبكي له من الدعاء واكفر عجائب

(١) وفي المخطوطة « بنو أمية » . راسح . مطبوعة بدرس ١٠١

(٢) من البصرة توفي ٢٢٦ هـ / ٨٤٠ وعاش في عصر كانت تدرس فيه العلوم
اليونانية وتقبل على عللتها بدون سؤال وهو أول زعم فكري للمعتزلة . ولعد
سماء « شرح المواهب » ٣ : ٢٨٣ « أبا الهذيل ، بن حذان العلاف »

٤ - ذكر النظامية

أتباع أبي اسحاق ابراهيم بن سيار النظام^(١) . كان ينظم الخزر في سوق البصرة . وكان في زمان شبابه قد عاشر قوماً من الشيعة^(٢) ، وغالط بعد كبره ووماً من الملحدة الفلاسفة . ثم خالط هشام بن الحكم الرافضي . فأخذ عن هشام وعن ملحدة الفلاسفة^(٣) قوله بأبطال الجزء الذي لا يتجزأ . وأخذ بقول البراهمة في إبطال النبوات ، ولم يحسر على إظهار هذا القول خوفاً من السيف . فأنكر إعجاز القرآن في نظمه . وانكر ما روي في معجزات نبينا من اشتاق القمر^(٤) ، وتسبيح

(١) هو ثاني قائد مكري بعد الملاف توفي سنة ٢٣١/٨٤٥

(٢) ديانة فارس العائلة بوحود المين لاله النور ولله الظلمة . راجع ابن

التديم « الفهرست » (طبعة ليزغ ١٨٧١) ص ٣١٨

(٣) استعمل العرب لفظة « فلاسفة » - وهي منقولة بحرفها عن كلمة

يونانية - لذين بنوا علومهم على أساس العلوم اليونانية وأخصها الارسطاطالية

إما في الأصل اليوناني أو مترجمة إلى السريانية فاعربية . وكأنا العرب اعتبروا

« الفلسفة » مذهباً خاصاً « والملاسفة » فرقة مستقلة . وكان لسوء الملاسفة

في القرن الثالث للهجرة واضع ملهم في القرن السابع راجع () Leary

ص ١٣٥-١٣٦ وربما لم يقم في الاسلام من فرقة أثرت فيها الفلسفة اليونانية بعدد

تأثيرها في فرقة المعتزلة . فنشوء المعتزلة يمثل اعمال طرق البحث والتفكير

اليونانية على عمائد الدين الاسلامية . راجع المقرئ ٢ : ٣٤٤ - ٣٤٥

و٣٥٧ - ٣٥٨ . والغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (مصر ١٣٢٧) يحمل

« المعتزلة والفلاسفة » معاً

(٤) القرآن ٥٤ : ١

الحصى في يده ، ونبور الماء من بين أصابعه ، ليتوصل بإنكار معجزاته (صلعم) الى انكار نبوته . ثم أنه استثقل أحكام شريعة الاسلام في فروعها فأخذ في إبطال طرُقها فأنكر الإجماع وكونه حُجَّة . وأنكر حجة القياس^(١) في الفروع . [٦٥] وأنكر الحجة من الأخبار التي لا توجب العلم^(٢) الضروري . وطعن في فتاوي أعلام الصحابة واكثر المعتزلة متفقون على تكفير النظام . منهم أبو الهذيل ، ومنهم الجُبَّائي . وصنف أبو الحسن الأشعري في تكفير النظام ثلاثة كُتُب . ونحن نشير إلى بعض ما اشتهر من فضائحه : - منها قوله بأن الله لا يقدر أن يفعل بعباده خلاف ما فيه صلاحهم ، ولا يقدر أن ينقص من نعيم أهل الجنة ذرَّةً ، لأن نعيمهم صلاح لهم ، والنقصان مما فيه صلاح ظلم عنده ، ولا يقدر الله أن يزيد في عذاب أهل النار ذرَّةً . وزعم أن الله لا يقدر على أن يخرج أحداً من أهل الجنة عنها ، ولا يقدر أن يلقي في النار من ليس من أهل النار . وقال لو وقف طفل على شفير جهنم لم يكن الله قادراً على إلقائه فيها ، وقدر الطفل على إلقاء نفسه فيها ، وقدرت الزبانية^(٣) أيضاً على إلقاء

(١) أي حجيته القياس - صلاحيه لأن يكون حجة

(٢) « والعلم » في مطبوعة بدر ص ١١٤ بزيادة الواو

(٣) « ملائكة غلاظ شداد » تطرح المالكين الى النار الابدية .

فيها وقد أكرهته المعتزلة البصرية ^(١) في هذا ، وقالوا ان التادر على العدل يجب أن يكون قادراً على الظلم ، والتادر على الصدق يجب أن يكون قادراً على الكذب . وان لم يفعل الظلم والكذب لتبهما ، لأن القدرة على الشيء يجب أن تكون ^(٢) قدرة على ضده . فإذا قال النظام ان الله لا يقدر على الظلم والكذب لزمه أن لا يكون قادراً على الصدق والعدل . [٦٦] والتول بذلك كفر

ومن فضائحه قوله بالتسام كل جزء لا إلى نهاية . وفي ضمن هذا القول إحالة كون الله تعالى عيظاً بأجزاء العالم عالمياً به . وذلك خلاف قول الله تعالى « وأخفى كل شيء عدداً » ^(٣) ، ومن فضائحه قوله إنه لا يعلم بأخبار الله وأخبار رسوله وأخبار أهل دينه شيء على الحقيقة

ومن فضائحه لعنه الله قوله إن نظم القرآن وحسن تأليفه ليس بمعجزة للنبي (صلم) ، وإنما وجه الدلالة على صدقه ما فيه من الأخبار عن الغيوب . وأما النظم والتأليف فإن العباد قادرون على مثله وعلى ما هو أحسن منه في الظن والتأليف . وفي هذا عناد منه

(١) في عصر انحطاط المعتزلة بعد أيام الخليفة المذوكل اعمست الفرقة الى شعبتين واحدة في بغداد قضت أيامها في الابحاث الهوائية فيما هو « الشيء » والثانية في البصرة اتقي انحصرت ابحاثها في المناقشات بين الجسبانى وابنه أبى هانم في موضوع « صفات الله »

(٢) « يكون » في المخطوطة

(٣) القرآن ٧٢: ٢٨

لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى « قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يُمِثَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ » . ولم يكن غرض منكرك إعجاز القرآن إلا أنكار نبوة من تحدّى العرب بأن يمارضوه بمثله^(١) ومن فضائحه أنه زعم أن من ترك صلاة مفروضة عمدا لم يصحّ قضاؤه لها ولم يجب عليه قضاؤها . وهذا خرق لإجماع الأمة فيكفر به . ومن فقهاء الأمة من قال بأن من فاتته صلاة واحدة أنه يقضي صلاة يومٍ وليلة . وقد بلغ من معظم شأن الصلاة أن بعض الفقهاء اكفر من تركها^(٢) عمداً ، وإن لم يستعمل تركها ، كما ذهب إليه الإمام أحمد بن محمد بن حنبل . وقال الشافعي بوجوب قتله إذا تركها [٦٧] كسلاً . وخلاف النظام للأئمة في وجوب قضاء الصلاة المفروضة بمنزلة خلاف الزنادقة^(٣) في وجوب الصلاة ، ولا اعتبار بالخلافين

(١) راجع الفصل الذي عقده ابن حزم ٣ : ١٥ - ٢٢ في « إعجاز القرآن »

(٢) « ينكرها » في مطبوعة بدر ص ١٣٣ وهي محرفة عن « يتركها » أو « تركها »

(٣) أطلق المسلمون أولاً لفظة « زنادقة » على كل من كانوا في الباطن من أتباع الزوروسترية أو المانوية أو المزدكية أو البوذية وفي الظاهر من أبناء الديانة الإسلامية الغالبة . (Macdonald, "Muslim Theology" ص ١٣٤ و O'Leary ص ١٩٠) ثم توسعوا في معناها واستعملوها لكل من كانوا من ذوي الأفكار الحرة ولم يتقيدوا بالتقاليد القديمة راجع Nicholson "Studies in Islamic مختصر الفرق بين الفرق (١٤)

ثم إن النظام لعنه الله طعن في أخبار الصحابة من أجل فتاويهم بالاجتهاد . فذكر الجاحظ عنه في « كتاب المعارف » وفي كتابه المعروف بـ « الفتيا » أنه عاب أصحاب الحديث برواياتهم أحاديث أبي هريرة . وزعم أن أبا هريرة كان أكذب الناس . وطعن في الفاروق عشرين الخطأ ، وزعم أنه شك يوم الحديبية^(١) في دينه ، وشك يوم وفاة النبي (صلم) . وأنه كان فيمن نفر بالنبي (صلم) ليلة العقبة^(٢) ، وأنه ضرب فاطمة ، ومنع ميراث العترة^(٣) . وأنكر عليه تغريب نصر بن الحجاج من المدينة إلى البصرة . وزعم أنه ابتدع صلاة التراويح^(٤) ، ونهى عن متعة^(٥) الحج ، وحرّم نكاح الموالى للبريات . وعاب عثمان بإيوائه الحكم ابن [أبي] العاص^(٦) إلى المدينة ، واستماله الوليد بن عقبة على الكوفة حتى صلى بالناس

« Mysticism » ص ٦٢-٦٣ و Goldziher « Dogme » ص ١٤٥ . « قلزنادقة » في الأصل هم المسلمون الذين كانت عقائدهم تقرب من عقائد دبابات فارس والهند وعلى التصميم من كانوا أحراراً في أفكارهم غير مقيدين

- (١) ابن هشام (طبعة مصر ١٢٩٥) ٢ : ١٧٥ - ١٧٩
- (٢) الليلة التي فيها تمت البيعة للنبي . ابن هشام ١ : ١٥١ و ١٥٣
- (٣) عترة الرجل أخص أقاربه — ابن الأثير « النهاية » ٣ : ٦٥
- (٤) التراويح جمع رويحة وهي الجلسة التي بعد أرواح ركعات في ليالي رمضان . « صحيح مسلم » ٢ : ١٧٦
- (٥) الزينة الوعدة في وقت الحج
- (٦) ابن حجر « كتاب الإبرابة » ١ : ٧٠٩

سكران . وزعم أنه استأثر بالحق^(١) . ثم ذكر علياً وزعم أنه سئل
عن بقره قتلته هماراً ، فقال « أقول فيها برأيي » . ثم قال [النظام]
يجهل [٦٨] « ومن هو حتى يقتضي برأيه »

وعاب ابن مسعود في قوله في حديث « برؤع نبت واشق^(٢) »
« أقول فيها برأيي . فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فني » .
وكذبه في روايته عن النبي (صلى الله عليه وسلم) [أنه قال] « السعيد من سعد
في بطن أمه ، والشقي من شقي في بطن أمه » . وكذبه أيضاً في
رواية^(٣) انشقاق القمر^(٤) وفي رواية^(٥) الجن ليلة الجن^(٦) . فهذا
قوله لعنه الله في خيار^(٧) الصحابة وفي أهل بيعة الرضوان^(٨) الذين
أنزل الله فيهم « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت

(١) أراض لبيت المال بحجة لمواشيه فزعم أن عثمان خص بها نفسه .

راجع Philip Hitti , « Origins of the Islamic State » ص ٢٣

(٢) العبارة مشوهة . وفي مطبوعة بدر ص ١٣٤ « حديث نزويح بنت

واشتف » والشهرستاني ١ : ٧٣ أغفل هذه الرواية . أما ابن مسعود فهو

عبد الله ذكره الطبري ١ : ٢٣٧٦ والبلاذري ٢٧٣

(٣) « رواية » في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٤) القرآن ٥٤ : ١

(٥) « رواية » في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٦) القرآن ٧٢ : ١ - ٦

(٧) وفي مطبوعة بدر ص ١٣٤ « أخبار » وهي محرفة

(٨) ابن هشام (طبعة مصر ١٢٩٥) ٢ : ١٧٩

الشجرة»^(١). وما للصحابة^(٢) رضى الله عنهم عند هذا المُلحد
الفرى^(٣) ذنبٌ غير أنهم كانوا موحدين لا يقولون بقول القدرية
الذين ادَّعوا مع الله خالقين كثيرين

ثم إنَّ النظام كان مع كفره من أفسق خلق الله وأجرام
على الذنوب العظام وعلى إدمان شرب السكر . وقد ذكر ابن قتيبة
في كتاب «مُتَنَفِّهِ الحَدِيث» أنَّ النظام كان يندو على مُسْكِرٍ
ويروح على مُسْكِرٍ . وأنشد قوله في الحُر : —

ما زلتُ أَخْذُرُوحَ الزَّقِّ في لطفٍ واستبِيحُ دَمًا من غير مَذْبُوحٍ
حتى انتشيت^(٤) ولي رُوحانٍ في بَدَنِ والزَّقُّ طَرِحُ جَسْمٍ بِلا رُوحٍ
وما مثلهُ في طمنه على أخبار الصحابة مع بدعته وصلاته إلا
كما [٦٩] قال حسان بن ثابت : —

ما أبالي أَنبَ بِالْحَزَنِ تيسُ أمَ لَحاني بظهر غيبٍ ليم^(٥)
وقال غيره :

(١) القرآن ٤٨ : ١٨

(٢) وفي المخطوطة « لأصحابه » وهي معرفة

(٣) « الفرى » في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٤) « انتشيت » في مطبوعة بدر ص ١٣٦

(٥) « نب » التيس صاح عند هياجه . « بالحزن » وردت في المخطوطة

هكذا « بالحر » . وهذا البيت ساقط من مطبوعة بدر ص ١٣٦ . راجع

ديوان أحسان بن ثابت (طبعة ليدن ١٩١٠) ص ٦

ما ضرَّ تَقْلَبَ وَائِلٍ أَهْجَوْتَهَا أَمْ بَلَّتْ حَيْثُ تَنَاطَحَ الْبَحْرَانِ^(١)
 وهل يضرُّ السَّحَابُ نُبَاحُ الْكَلَابِ ؟ وكما لا يضرُّ السَّحَابُ نُبَاحُ
 الْكَلْبِ لا يضرُّ الْإِبْرَادُ ذَمُّ الْأَشْرَارِ

٥ — ذُكِرَ الْإِسْوَارِيَّةُ^(٢) مِنْهُمْ

أَتْبَاعُ عَلِيِّ الْإِسْوَارِيِّ^(٣) . وَكَانَ مِنْ أَتْبَاعِ أَبِي هُذَيْلٍ ثُمَّ انْتَقَلَ
 إِلَى مَذْهَبِ النِّظَامِ وَزَادَ عَلَيْهِ فِي الضَّلَالَةِ

٦ — ذُكِرَ الْمَعْمَرِيَّةُ مِنْهُمْ

أَتْبَاعُ مَعْمَرِ بْنِ عَبَّادِ السُّلَمِيِّ^(٤) . وَكَانَ رَأْسًا لِلْمَلْحَدَةِ وَذَنْبًا
 لِلْقَدَرِيَّةِ . وَفَضَائِلُهُ عَلَى الْأَعْدَادِ كَثِيرَةٌ الْأَمْدَادُ : — مِنْهَا قَوْلُهُ
 إِنْ أَفْهَ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا مِنَ الْأَعْرَاضِ ، وَإِنَّمَا خَلَقَ الْأَجْسَامَ^(٥) ،

(١) اسْتَشْهَدَ بِهَذَا الْبَيْتَ وَالْمَثَلُ بِعَدِهِ الْجَاهِظُ « كِتَابُ الْحَيَوَانَ » (طَبْعَةٌ

مِصْرَ ١٩٠٧) ٧: ١

(٢) هَذِهِ الْفِرْقَةُ وَمَا بَعْدَهَا إِلَى « ذِكْرِ الْبَشَرِيَّةِ » سَاقِطَةٌ مِنْ مَطْبُوعَةٍ

بِدْرِ رَاجِعٍ ص ٩٥ وَ ١٣٧ مِنْ مَطْبُوعَةٍ بِدْرِ

(٣) أَبُو عَلِيٍّ عَمْرُو بْنُ قَائِدِ الْإِسْوَارِيِّ — الْمُقْرِزِيُّ ٣٤٦: ٢ . وَهُوَ مَنْسُوبٌ

إِلَى قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى أَصْبَهَانَ — الْأَسْيُوطِيُّ « لِبِ الْبَابِ فِي تَحْرِيرِ الْأَلْسَابِ »
 (لَيْدَن ١٨٤٠) ص ١٥ وَ « مُرَاصِدُ الْإِطْلَاعِ » ١: ٦٤

(٤) تَوَفَّى ٨٣٥/٢٢٠

(٥) قَابِلٌ مَطْبُوعَةٌ بِدْرِ ص ٩٥

ثم إن الأجسام أحدثت الأعراض^(١) . ومعنى هذا القول أن الله لم يخلق لونا ولا علما ولا رائحة ولا حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا ييوسة ولا حركة ولا مسكونا ولا موتا ولا ميمما ولا بصرا ولا عى ولا صمما ولا لذة ولا ألما ولا صحة ولا سقما . وفي ضمن هذا تكذيب للقرآن . وعدده سوى هذه الفضيحة

٧ - ذكر البشيرة منهم

أتباع بشر بن المعتز^(٢) . كفره إخوانه القدرية في أمور هو فيها مصيب عند أهل السنة^(٣) وكفره أهل السنة في أمور هو فيها مضيب عند القدرية . كفره إخوانه في قوله « إن الله لم يزل مريدا »^(٤) [٧٠] وفي قوله « إن الله إذا علم حدوث شيء من أفعال العباد ولم يمنع منه فقد أراد حدوثه » وكفره أهل السنة بأقوال شنيعة منها قوله « قد

(١) عى « بالأجسام » ما لسميه اليوم « مادة » . فطريته إذا هي أن الله خلق المادة عطف أما التغيرات - الأعراض - التي تحدث فيها فاما تنأى ضرورة بحكم طبيعتها كالأحراق في النار والاشعاع من الشمس أو تنتج اختياراً ومداعي حرية الإرادة كما هي الحال في عالم الحيوان والالسان . راجع الشهرستاني ١ : ٨٣ - ٨٤ و " Muslim Theology " Macdonald, ص ١٤٣ - ١٤٤ و O'Leary ص ١٢٧ - ١٢٨

(٢) توفي حوالي سنة ٢٢٦ / ٨٤٠

(٣) « القدرية » في مطبوعة بدر ص ١٤١ والذي يلوح لنا ان الناسخ سقط المطركاء من « أهل السنة » إلى « مصيب عند » التي تقع
(٤) أى إن إرادته الله - هل من أمالا . الشهرستاني ١ : ٨٢

ينفر الله للإنسان ذنوبه، ثم يسود فيما غفر له فيعذب به عليه إذا عاد إلى معصية . فستل عن كافر تاب عن كفره ثم شرب الخمر هل يعذب به الله تعالى في القيامة ^(١) على الكفر الذي تاب عنه . فقال « نعم » . فقيل له « يجب على هذا أن يكون عذاب من هو على رلة الاسلام مثل عذاب الكافر » . فالتزم ذلك

٨ — ذكر الهشامية

أتباع هشام بن عمرو ^(٢) القوطي ^(٣) . وفضائحهم بعد ضلالتهم بالقدر تدرى . منها أنه حرم على الناس أن يقولوا « حَسْبُنَا اللهُ وَتَمَّ الْوَكِيلُ » ^(٤) من جهة تسميته بالوكيل . وقد نطق القرآن بهذا الاسم لله سبحانه وتعالى ، وثبتت به السنة . ومنع الناس أن يقولوا « إن الله يؤلف بين قلوب المؤمنين » وأن يقولوا « أضلَّ اللهُ الفاسقين » . وقد نطق القرآن بذلك ، قال الله تعالى « لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ » ^(٥) وقال تعالى « وما يُضِلُّ به إلا الفاسقين » ^(٦)

(١) « القيمة » في مطبوعة بدر ص ١٤٣

(٢) « عمر » في المخطوطة أما في مطبوعه بدر ص ١٤٥ والشهرستاني

٩١ : ٢ والمقرئ ٣٤٦ فهو « عمرو »

(٣) « العوطى » في مطبوعة بدر ص ١٤٥ وفي الشهرستاني والعمرى ،

وابن حرم ٤ : ١٩٦ و ٢١٩ « العوطى »

(٤) القرآن ٣ : ١٦٧

(٥) القرآن ٨ : ٦٤

(٦) القرآن ٢ : ٢٤

ومنع [هشام] ان يُقال « أَنْ الله ثالث كلِّ اثنين ، رابع كلِّ ثلاثة » . وهذا عناد لقوله تعالى « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ » ^(١) — الآية . ومنها إنكاره إمامة علي (رضه) واعترافه بإمامة معاوية نظراً إلى أَنَّ الأُمَّة لم تجتمع على علي واجتمعت على معاوية بعد قتل علي . ومن فضائحه تكفيره من قال بأن الجنة والنار قد خُلِقَتَا . ومن فضائحه ^(٢) إنكار حصار عثمان وقتله بالنبله والقهر . وزعم أَنَّ شرذمة قليلة قتلوه غرة من غير حصار مشهور . ومنكر حصار عثمان مع تواتر الاخبار به كنكر وقعتي بدر وأحد مع تواتر الاخبار بهما وكنكر المعجزات التي تواترت الأخبار بها

٩ — ذكر المردارية ^(٣)

[٧١] أتباع عيسى بن صُبَيْح المعروف بأبي موسى المردار ^(٤) .

(١) القرآن ٥٨ : ٨ . قابل أنجيل متى ١٨ : ٢٠

(٢) هذه الفضيحة معدودة الخامسة في مطبوعة بدر ص ١٤٩ - ١٥٠ وتلونها فضيحة لإنكار إمامة علي وهي السادسة ثم فضيحة خلق الجنة والنار وهي السابعة

(٣) في المخطوطة « المزدارية » وكذلك في الشهرستاني ١ : ٨٨ والمقرئزي ٢ : ٣٤٦ « وشرح المواقف » ٣ : ٢٨٤ . أما Goldziher فقد أثبت في مجلة جمعية العلوم الشرقية الألمانية ZDMG مجلد ٦٥ ص ٣٦٣ ان الصحيح هو « المردارية » نسبة الى المردار . راجع كتابه "Dogme" ص ٩٦ « ولب القباب » ص ٢٤١ و"Exposé de la Religion des Druzes" de Sacy . ص ٣٧ - ٣٨ من المقدمة

(٤) وقد ورد هذا الاسم في المخطوطة مصحفاً على عدة أوجه : « المزدار » و « المردار »

وكان يقال له راهب المعتزلة ، وهذا اللقب لائق به . ولقبه بالمردار لائق به أيضاً وهو في الجملة كما قيل :

وقل ما أبصرت حينك من رجل إلا ومعناه إن فكرت في لقبه
وكان هذا المردار يزعم أن الناس قادرون على أن يأتوا بمثل هذا
القرآن وبأنفسح منه كما قال النظم . وفي هذا عناد لقوله تعالى « قُلْ
لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ
بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً »^(١) . وكان مع ضلالتهم يقول
بتكفير من لا يس السلطان ويزعم أنه^(٢) لا يرث ولا يورث . ويزعم
الخليث أن من أجاز رؤية الله بالأبصار بلا كيف^(٣) فهو كافر ،
والشاك في كفره كافر ، وكذلك الشاك في الشاك إلى ما لا نهاية له .
والباقون من المعتزلة انما أكفروا من قال يجاوز الرؤية على جهة

(١) القرآن ١٧ : ٩٠

(٢) أي من لا يس السلطان ولا يس السلطان حاله

(٣) مبدأ « بلا كيف » وضعه مالك بن أنس وصار عليه أبو الحسن
الأشعري وهو اليوم سنة من سنن الإيمان في الاسلام والمعصود منه عدم
السؤال عن كيفية استواء الرحمن على العرش وكيفية بصره وسمعه وكيفية
رؤيته إلخ مما يؤدي إلى التشبيه والتجسيم . ويعوجب تعلم مالك « الاستواء
معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة » - السهرستاني
١ : ١١٨ . ومبدأ « بلا كيف » مقرون بمبدأ « بلا تشبيه » (القرآن ٤٢ : ٩)
وهو مبدأ « بلا كيف ولا تشبيه »

المقابلة أو على اتصال شعاع بصر الرائي بالمرئي . والذين أثبتوا الرؤية
مجمعون على تكفير المردار وتكفير الشاك في كفره .

١٠ — ذكر الجعفرية منهم

هؤلاء أتباع جعفر بن حرب وجعفر بن مُبَشَّر^(١) وكلاهما في
الضلالة رأس وللجهالة^(٢) أساس . أما جعفر بن مبشر فإنه زعم أن
اجماع الصحابة على ضرب شارب الحمر الحدّ وقع خطأ لأنهم أجمعوا
عليه برأيهم . وقد أجمع فقهاء الأئمة على تكفير من أنكر حدّ الحمر
النبي^(٣) . وانما اختلفوا في حدّ شارب النبيذ^(٤) إذا لم يسكر منه .
فأما إذا سكر منه فعليه الحدّ عند فريق الرائي والحديث^(٥) .
وزعم أيضاً أن من سرق حبة أو ما دونها فهو فاسق [٧٢] غلّد في
النار . وخالفه أسلافه القائلون بغيران الصغائر إذا اجتنبت الكبائر

(١) الشهرستاني ١ : ٨٩ أشار إليهما ولم يتبسّط في أمر عقائدهما .
وابن النديم ذكر الاول منهما ص ٣٦ و ١٨٢ والثاني ص ٣٧

(٢) « والجهالة » في المخطوطة

(٣) هو عصير العنب إذا لم يطبخ على النار بل ترك يحتمر لنفسه . أما
عصير العنب إذا عولج على النار فله أحكام خاصة

(٤) قال بعض الفقهاء أن « الحمر » أي عصير العنب هو المحرم أما
« النبيذ » أو « الشراب » وهو عصير غير العنب كالنخاع والتمر فشربه حلال .
راجع « Goldziher » « Dogme » ص ٥٤

(٥) فريق أهل الرأي من الفقهاء هم مجتهدو العراق وفريق أهل الحديث
مجتهدو الحجاز راجع الشهرستاني ٢ : ٤٥ - ٤٦

وأما جعفر بن حرب فإنه جرى على ضلالة استاذهِ المُرْدَار
وزاد عليه

١١ - ذكر الاسكافية

أتباع محمد بن عبد الله الاسكافي^(١) وكان قد أخذ ضلالتَهُ عن
جعفر بن حرب

١٢ - ذكر النجاشية

أتباع نُجَاشَة بن أَشْرَس النَّمِيرِي^(٢) ، مَوْلَى لَهْم^(٣) ، كان زعيم
القدرية في زمان المأمون والمعتصم والواثق . وقيل بأنه هو الذي
أغرى المأمون بأن دعاه إلى الاعتزال وزاد على أسلافه يديعتين :
أحدهما أنه زعم أن الرنادقة وعوام الدهرية والنصارى يصيرون في
الآخرة تراباً ، وزعم أن الآخرة دار ثواب وعقاب وليس فيها لمن
مات طفلاً لم^(٤) يعرف الله بالضرورة طاعة يستحقون بها ثواباً ولا
معصية يستحقون عليها عقاباً فيصيرون حينئذ تراباً

(١) « أبو محمد عبد الله الاسكافي » ابن حزم ٢٠٢ :

(٢) توفي ٢١٣/٨٢٨ وعلم بأن الله خلق العالم بموجب سنة طبيعية
قال عالم أبدي كالله وهذا المبدأ الطبيعي (pantheism) بلغ حدّه في تـالم
الشيعة والصوفية ذكر المسمودي عامة في ٢ : ٢٢٦ والطبري ٣ : ٦٥١
و ٦٦٨ و ١٠٤٠

(٣) أي عتيق لبني عُمر

(٤) « ولا لمن » في مطبوعة بدر ص ١٥٧

وقد حكى أصحاب التواريخ عنه أموراً عجيبة . منها ما ذكره
عبد الله بن مسلم بن قتيبة في كتاب «مُتَخَلَّف الحديث» أَنَّ ثُمَامَةَ
ابن أشرس رأى النَّاسَ في يومِ جُمعة يتعادون إلى المسجد الجامع
خوفاً من فوات الجمعة ، فقال رفيق له « أَنْظِرْهُ إِلَى هَؤُلَاءِ الْحَمِيرِ
وَالْبَقَرِ » . ثُمَّ قَالَ « مَا صَنَعَ ذَلِكَ الْعَرَبِيُّ بِالنَّاسِ » . يعني رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) . وحكى الجاحظ أَنَّ الْمُأْمُونَ رَأَى ثُمَامَةَ يَوْمَا سَكْرَانٍ قَدْ وَقَعَ
فِي الطَّيْنِ ، فَقَالَ لَهُ « ثُمَامَةُ ! » قَالَ « إِي وَاللهِ » قَالَ « أَلَا تَسْتَحْيِي ؟ »
قَالَ « لَا وَاللهِ » . قَالَ « عَلَيْكَ لعنة الله تَتَرَى ثُمَّ تَتَرَى » . وذكر
صاحب « تاريخ المرازمة » (١) أَنَّ ثُمَامَةَ سَمِيَ إِلَى الْوَاتِقِ بِأَحْمَدَ بْنَ
نَصْرِ الْخَزَاعِيِّ الْمُرُوزِيِّ [٧٣] فَذَكَرَ لَهُ أَنَّهُ يُكْفَرُ مَنْ يُشْكِرُ رُؤْيَا
اللهِ وَمَنْ يَقُولُ بِمَخْلُقِ الْقُرْآنِ ، فَقَتَلَهُ . ثُمَّ نَدِمَ عَلَى قَتْلِهِ ، وَعَاتَبَ ثُمَامَةَ
وَإِبْنَ أَبِي دُوَادَ وَإِبْنَ الزِّيَّاتِ فِي ذَلِكَ وَكَانُوا أَشَارُوا عَلَيْهِ بِقَتْلِهِ . فَقَالَ
لَهُ ابْنُ الزِّيَّاتِ « إِنْ لَمْ يَكُنْ قَتَلَهُ صَوَابًا فَقَتَلَنِي اللهُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالنَّارِ » .
وَقَالَ ابْنُ أَبِي دُوَادَ (٢) « حَبَسَنِي اللهُ فِي جُلْدِي إِنْ لَمْ يَكُنْ قَتَلَهُ صَوَابًا » .
وَقَالَ ثُمَامَةُ « سَلَّطَ اللهُ عَلَيَّ السَّيْفَ إِنْ لَمْ تَكُنْ أَنْتَ مُصِيبًا فِي قَتْلِهِ » .
فَلَمَّا تَجَابَ اللهُ دَعَاءَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي نَفْسِهِ . أَمَا ابْنُ الزِّيَّاتِ فَلِإِنَّهُ

(١) أي متواترة

(٢) جمع « مروزي » أي مروي . يعني تاريخ أعان مرو

(٣) « داود » في مطبوعة بدر ص ١٥٩ وهو مصحف . والطبري

ذكره مراراً ٣ : ١١٣٩ وما بعد . راجع ابن خلكان ١ : ٣١

سقط في أثون الحمام فأت بين الماء والنار . وأما ابن أبي دؤاد فإن المتوكل حبسه فأصابه في حبسه الفالج فبقي في جلده محبوساً بالفالج إلى أن مات . وأما تمامة فإنه خرج إلى مكة فراه الخرايئون بين الصفا والمروة ، فنادى رجل منهم فقال « يا آل خُزاعة ، هذا الذي سعى بصاحبكم أحمد بن نصر^(١) وسعى في دمه » . فاجتمع عليه بنو خُزاعة بسيفهم حتى قتلوه . ثم أخرجوا جيفته من الحرم فأكلته السباع خارجاً من الحرم . فكان كما قال الله تعالى « فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا »^(٢)

١٣ - ذكر الجامعة منهم

أنباع عمرو بن بحر^(٣) الجاحظ . وم الذين اغتروا بزلّة^(٤) الجاحظ في كتبه التي لها ترجمة تروق بلامعنى ، واسم يهول بلا

(١) « فهر » في مطبوعة بدر ص ١٥٩ وهو مصحّف . راجع قصة خروجه وامتحانه في أيام الوائى - الطبري ٣ : ١٣٤٣ .. ١٣٥٠

(٢) القرآن ٦٥ : ٩

(٣) « يحيى » في مطبوعة بدر ص ١٦٠ و « بكر » في Leat^(١) ص ١٢٩ . أما الصواب فـ « بحر » كما في الشهرستانى ١ : ٩٤ وابن خلدكان ١ : ٥٥٣ والمقرئى ٢ : ٣٤٨ وعنوان كتابه « الحيوان » (طبعه مصر ١٩٠٧) . عاش الجاحظ في أيام المنعم والموكل وبوي سنة ٢٥٥/٨٦٨ وفي كثرة مصنّعاته دليل على « موضة » ذلك العصر وعلى الكتابة السيكلوبيديه في كل المواضع من أدب ودين ومنطق وفلسفة وجغرافية وحيوان

(٤) « بحس بذر » في مطبوعة بدر ص ١٦٠ وهو محرف

جسم . وكان له من الكتب كتاب في « حِيل الصبوس » [٧٤] يعلم فيه الفسقة وجوه السرقة ، وكتاب « غش المتاعل » أفسد به على التجار سلمهم ، وكتاب في « النواميس » جعله ذريعة للمحتالين على ودائع الناس وأموالهم . ومنها كتابه في « الفتيا » وهو مشحون بطنم أستاذ النظام على أعلام الصحابة . ومنها كتبه في « القحاب » و « السكالب » و « اللأمة »

وقول أهل السنة في الجاحظ كقول الشاعر فيه :

لو يُمْسَخُ الخَزِيرُ مَسْخًا ثَانِيًا
ما كان إِلَّا دُونَ قَبْحِ الجاحِظِ
رجلٌ يَنُوبُ عن الجَحِيمِ بِنَفْسِهِ
وهو القَدَى في كُلِّ طرفٍ لَاحِظٌ

١٤ — ذكر السجامة منهم

أتباع أبي يعقوب الشعثام . وكان أستاذ الجبائي ، وضلالاته كضلالات الجبائي

١٥ — ذكر الجبائية منهم

أتباع أبي الحسين الخياط الذي كان أستاذ الكمي في ضلالاته . وشارك الخياط سائر القدرية في أكثر ضلالاتها . وكان يُنكر كون

أخبار الآحاد^(١) حجة . وما أراد بذلك إلا إنكار أكثر الشريعة ، فإن أحكام الشريعة وفروع الفقه مبنية على أخبار الآحاد . وقد ضلله^(٢) الكمي في كتابه الذي صنّفه حجة على كون أخبار الآحاد حجة . وتقول للكمي « يكفيك من الخزي والعار انتسابك الى أستاذ تقرأ بضلالتيه »

١٦ - ذكر الكمية منهم

أتباع أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي^(٣) المعروف بالكمي . وكان حاطب ليل^(٤) يدعي في أنواع العلوم على الخصوص والعموم ، ولم يحط بشيء منها . وخالف البصريين^(٥) [٧٥] من

(١) « الآجال » في المخطوطة وقد تكرر فيها محرفاً . والمقصود الاحاديث التي برويها واحد عن واحد

(٢) وفي المخطوطة « ضلل » ولا يستقيم المعنى بها . والمقصود أن الكمي ضلل أستاذه الحياط

(٣) « البصري » في مطبوعة بدر ص ١٦٥ . أما في المقرئ ٢ : ٣٤٨ فـ « البلسخي » راجع حياته في ابن خلكان ١ : ٣٥٦

(٤) هكذا في المخطوطة ، وفي مطبوعة بدر ص ١٦٥ « حاطب قبل »

(٥) في أيام المأمون بلغ الاعتزال درجة أصبح معها مذهب الحكومة وفي سنة ٢١٨/٨٣٣ وضع المأمون الخنة (ابو الفدا ٢ : ٣٣) مما يقابل ديوان التفتيش لمتنحن القضاء واليهود ورجال العلم . وبعد أيام الجاحظ (توفي ٢٥٥/٨٦٨) دخلت المعتزلة في دور الانحطاط وانقسمت فرقتين : فرقة

بصرية حصرت اهتمامها بالبحث في صفات الله ، وفرقة بغدادية بحثت في موضوع فلسفي وهو ماهية « الشيء » والابحاث البصرية هي بالأكثر مجادلات

بين الجبائي وابنه أبي هاشم . وسيأتي الكلام عنها

المتزلة في اصول كثيرة : منها أن الله لا يَرى نفسه ولا غيره إلا على معنى علمه بنفسه وبغيره . والمتزلة من البصريين أنكروا أن يرى نفسه كما أنكروا أن يراه غيره . وتبع النظام في قوله « إن الله لا يرى شيئاً على الحقيقة » . ومنها أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله سامع للكلام وللأصوات على الحقيقة ، لا على معنى أنه عالم بهما

وزعم الكعبي والبنداديون من المتزلة أن الله تعالى لا يسمع شيئاً على معنى الإدراك المسمى بالسمع ، وتأولوا وصفه بالسمع والبصر على معنى أنه عليم بالمسموعات التي يسمعها غيره والمرئيات التي يراها غيره

ومنها أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله تعالى يريد على الحقيقة . غير أن أصحابنا قالوا لم يزل يريد بإرادة أزلية . وزعم البصريون من المتزلة أنه يريد بإرادة حادثة لا في محل . وخرج الكعبي والنظام وأتباعهما عن هذين القولين ، وزعموا أنه ليست لله إرادة على الحقيقة وأنه إذا قيل أراد كذا [فهو] بمعنى فعله . ومنها أن الكعبي زعم أن المقتول ليس بميت ، وعائد قول الله « كل نفس ذائقة الموت »^(١) . وسائر الأمة مجمعون على أن كل مقتول ميت

١٧ - ذكر الجبائي

أتباع أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي الذي أغوى^(١) أهل خوزستان . وكانت المعتزلة البصرية في زمانه على مذهبه ، ثم انتقلوا بعده إلى مذهب ابنه أبي هاشم
فمن ضلالات الجبائي أنه سمى الله . مطيعاً لعبده إذا فعل مراد العبد . وكان سبب ذلك أنه قال يوماً لأبي الحسن الأشعري « ما معنى الطاعة عندك ؟ » فقال « موافقة الأمر » . [٧٦] وسأله عن قوله فيها فقال الجبائي « حقيقة الطاعة عندي موافقة الإرادة . وكل من فعل مراد غيره فقد أطاعه » . فقال له أبو الحسن يلزمك على هذا الأصل أن يكون الله مطيعاً لعبده إذا فعل مراده . فالتزم ذلك^(٢) . فقال له أبو الحسن « خالفت إجماع المسلمين ، وكفرت برب العالمين ولو جاز أن يكون الله . مطيعاً لعبده لجاز أن يكون خاضعاً له - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً »

١٨ - ذكر البهسمية^(٣)

أتباع أبي هاشم عبد السلام بن الجبائي . وأكثروا المعتزلة في عصرنا على مذهبه . وله فضائح زادت بها على المعتزلة

(١) « أهوى » في مطبوعة بدر ص ١٦٧

(٢) أي قبيل الجبائي هذه النتيجة التي ألزمه بها الأشعري

(٣) نسبة تسمية أبي هاشم زعيم الفرقة المتوفى عام ٣٢١/٩٣٧ . ووالده

الجبائي توفي عام ٣٠٣/٩١٥

الفصل الرابع

من فصول هذا الكتاب

في بيانه فرق المرجئة^(١) وتفصيل مذاهبهم

والمرجئة ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان
وبالقدر^(٢) على مذاهب القدرية المعتزلة كفيلان - وهؤلاء داخلون في
ضمن الخبر الوارد بلعن القدرية ، والمرجئة يستحقون الأمن من وجبين .
وصنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان وبالخبر^(٣) في الأعمال على
مذهب جهنم بن صفوان - فهم إذاً من جملة الجهمية . والصنف الثالث
منهم خارجون^(٤) عن الجبر^(٥) والقدر^(٦) - وهم فيما بينهم خمس

(١) نشأت هذه الفرقة بمناسبة الحملات التي حملها السبعيون والحوارج
على بني أمية وعلمت بأنه يجب على الأمة الرضوخ لسلطة الامويين وتأجيل
الحكم عليهم بالشرك والتكفير إلى يوم الدين . فالإرجاء هو التأجيل
(Goldziher, "Dozmu" Macdonald, "Muslim Theology" ص ١٢٣)

ص ٩٩ وابن سعد « الطبقات » ٦ : ٢١٤

(٢) « وما يقدر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠

(٣) « وبالخبر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠ . والجبر هو نفي الفعل حقيقة
عن العبد وإضافته إلى آلة (الشهرستاني ١ : ١٠٨) وهو ضد القدر

(٤) « خارجة » في المخطوطة

(٥) « الخبر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠

(٦) أي أنهم قالوا بالإرجاء المحض كما ذكر المقرئ « المخطوط »

فرق ، وهنّ : اليونانية ، والنسائية ، والثوبائية ، والتؤمنية ،
والمريسية

وإنّما سمّوا مرّجئة لأنّهم أخروا العمل عن الإيمان ^(١) والإرجاء
بمعنى التأخير . [٧٧] وفي الحديث عن النبيّ (صلم) « لُمِنَتِ المرّجئة
على لسان سبعين نبياً » . قيل « مَنْ المرّجئة يا رسول الله ؟ » قال
« الذين يقولون إنّ الإيمان كلام بلا عمل » يعني الذين زعموا أنّ
الإيمان هو الإقرار وحده دون غيره

والفرق الخمس التي ذكرناها من المرّجئة تُضِلُّ كلُّ فرقةٍ منها
أختها ، فتضلّلها سائر الفرق

١ - ذكر اليونانية منهم

أتباع يُونُس بن عَوْن الذي يزعم أنّ الإيمان في القلب واللسان ،
وأنّه هو المعرفة بالله والمحبة والخضوع له بالقلب والإقرار باللسان أنّه
واحد ليس كمثل شيء - ما لم تقم عليه حجة الرُّسُل عليهم السلام .

(١) أي أنّهم جعلوا الإهمية « للإيمان » ووضعوه أولاً قبل الأعمال
(راجع رسالة بولس الى المبرانيين ١١) وقالوا لا تضر مع الإيمان معصية كما
لا ينفع مع الكفر طاعة . بسقوط دولة بني أمية زال السبب السياسي الذي
أوجب وجود هذه الفرقة فأنجبت أبحاثها الى العقائد وفي طبيعتها مسألة
الإيمان والعمل والكبائر والصغائر . ولأنهم قالوا يجب تأخير حكم صاحب
الكبيرة إلى القيام وعدم اعتباره في هذه الدنيا من أهل الجنة أو من أهل
النار قامت فرقة جديدة هي فرقة الوعيدية متضادهم

وإن قامت عليهم ^(١) حجّتهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم في الجملة من الايمان

٢ - ذكر الفسائية منهم

أتباع غسان المرجي الذي زعم أن الايمان هو الاقرار والمحبة لله تعالى وتعظيمه وترك الاستكبار عليه ، وقال إنه ^(٢) يزيد ولا ينقص

٣ - ذكر التؤمينة ^(٣) منهم

أتباع أبي معاذ التؤمينة ^(٤)

٤ - ذكر الثوبانية منهم

أتباع أبي ثوبان المرجي الذي زعم أن الايمان هو الاقرار والمعرفة بالله وبرأسه وبكل ما يجب في العقل فعله . وما جاز في العقل أن لا يفعل فليس المعرفة به من الايمان

(١) زجح أن هذه اللفظة يجب أن تكون « عليه » أي على الايمان . والمباركة كلها مشوشة هنا وفي مطبوعة بدر ص ١٩١ . وربما كان الاصل : « فان قامت عليهم حجّتهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم هو في الجملة من الايمان »

(٢) أي الايمان

(٣) هذه الفرقة ذكرها المؤلف في مقدمة المعصل بعد الثوبانية لا قبلها

(٤) نسب الى تؤمن قرية مصر - « لب الباب » ٥٦ - وزعم أن الايمان

هو ما عصم من الكفر - الشهرستاني ١ : ١٩١

٥ - ذكر المريسة منهم

وهم مُرجئة بغداد أتباع بشر المريسي^(١) . [٧٨] كان في الفقه
على رأي أبي يوسف القاضي^(٢) ، غير أنه لما أظهر القول بخلق القرآن
هَجَرَهُ أبو يوسف وضللت الصفاتية والمعتزلة

(١) هو بشر بن غياث المريسي ذكره الشهرستاني ١ : ١٩١ وابن
خلكان ١ : ١٢٧ والمقرئ ٢ : ٣٥٠

(٢) هو صاحب «كتاب الحراج» المشهور ولد في الكوفة ١١٣/٧٣١
وتوفي ١٨٢/٧٩٨ . وأهمية كتابه في أنه حفظ لنا آراء استاذ أبي حنيفة
وافقد زحم حديثاً الى الانرافية بمساعي المفوضية السامية في سورية وبعلم
E. Fagnan بعنوان "Le livre de l'Impôt Foncier"

الفصل الخامس

في ذكر مقالات فرق التجارية

هؤلاء أتباع أبي الحسين التجار المصري^(١). واقفوا المعتزلة في القول بحدوث القرآن ونفي الرؤية بالأبصار في الجنة

١ - البرغوثية^(٢) منهم

أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث. كان على مذهب التجار في أكثر أصوله

٢ - الزعفرانية

أتباع الزعفراني الذي كان بالرقي. كان يناقض بآخر كلامه أوله. ذكر أصحاب التواريخ أن هذا الزعفراني أراد أن يشهر نفسه في الآفاق فاكترى رجلاً على أن يخرج إلى مكة ويسبّه ويلعنه في المواسم

(١) في مطبوعة باريس ١٩٥ « أتباع الحسين بن محمد التجار » وكذلك في الشهرستاني ١ : ١١٢ وفي المقرئ ٢ : ٣٥٠ « أتباع الحسن بن محمد بن عبد الله التجار أبي عبد الله ». والشهرستاني ١ : ١٠٩ يعتبر فرقة التجارية من الحاربية

(٢) « المرعوثية » في الشهرستاني ١ : ١١٢ وهو مصحّف

٣- المستدركة منهم

استدركوا ما خفي على أسلافهم^(١). ومن المستدركة قوم كانوا بالرّي يزعمون أنّ أفعال مخالفيهم كلّها كذب - حتى لو قال الواحد منهم في الشمس إنها شمس لكان كاذباً فيه. قال مصنف الكتاب عبدُ الماهر : ناظرتُ بعض هذه الطائفة بالرّي فقلت له « أخبرني عن فولي لك أنت إنسان [٧٩] عاقل مولود من نكاح لا من سفاح . هل اكون صادقاً فيه ؟ » فقال « أنت كاذب في هذا القول ». فقلت له « أنت صادق في هذا الجواب » . فسكتَ خجلاً

(١) مطبوعة بدر ص ١٩٨ يزيد ها « لأرأسلافهم منعوا اطلاق الهول مأ القرآن مخلوق ». طائفة صرد ر الاسلاف الذين يستون الصعاب لله ويعملون قدم القرآن . وفي الشهر ساني ١ : ١١٦ « ولما كان، المدة ينقون الصعاب والسلف يثبتون [ها] سمي السلف دعائية »

الفصل السادس

في ذكر الجَهَنِّية والبَكَرِيَّة والْفِرَارِيَّة ^(١) وبيان مذاهبها

المجهرية

أتباع جَهَنَّم بن مَقْوَان ^(٢) الذي قال بالاجبار والاضطرار إلى الأفعال . وأنكر الاستطاعات كلها . وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفتيان ^(٣) . وزعم أن الإيمان هو المعرفة بالله فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط ، ولا فعل ولا عمل لأحد غير الله ، ونسبة الأفعال إلى العباد على وجه المجاز كما يقال « زالت الشمس » ، « دارت الرِّحَا » من غير أن يكون فاعلين أو مستطيعين لما وُصِفَتَا به . وزعم أيضاً أن عِلْمَ اللَّهِ حادث . وامتنع من وصف الله تعالى بأنه « شيء » أو « حي » أو « عالم » أو « مرید » . وقال لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء وموجود ^(٤) وحي وعالم ومرید وَوَصَفَهُ بأنه « قادر »

(١) جمع المقرزي (٢ : ٣٤٩) هذه الفرق الثلاث تحت اسم « الجبرية » — وهي الجبرية ضد القدرة — ومم القلاة في نفى استطاعة العبد على الفعل ونفى الاختيار له

(٢) هو ترمذي فارسي كان من الجبرية الحالصة التي لا تثبت للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا (الشهرستاني ١ : ١٠٨ و ١٠٩) . قتل حوالي ٧٤٨/١٣١

(٣) أي بعد القيامة وبقى الله وحده

(٤) « موجود » في مطبوعة بدر من ١٩٩ بدون الواو

و «مُوجِدٌ» و «فَاعِلٌ» و «خَالِقٌ» و «مُخَيِّمٌ» و «مَمِيتٌ» لَأَنَّ
هذه الأوصاف مختصة به وحده. وقال بحدوث كلام الله تعالى ولم
يسم الله متكلما به^(١)

وأكفره أصحابنا في جميع ضلالاته. وأكفرته القدرية في قوله
بأن الله خالق أعمال العباد. فاتفقت أصناف الائمة [٨٠] على
تكفيره. فقتل في آخر زمان بني مروان لأنه خرج مع شريح بن
الحارث^(٢) على نصر بن سيار^(٣)

البكرية

أتباع بكر بن أخت عبد الواحد بن زياد^(٤). وكان يوافق
النظام لعنه الله في أمور تبدعه^(٥). وأنفرد بضلالات أكفرته
الائمة بها: منها قوله بأن الله تعالى يرى في القيامة في صورة مخلقة بها،
وأنة يكلم عباده من تلك الصورة، وأن الكبار الواقعة من أهل

(١) أي القرآن الذي سماه كلام الله

(٢) «الحرب بن شريح» في المخطوطة وهو محرف. قابل مطبوعة بدر
ص ٢٠٠ والطبري ٢: ٧٩٩ و ٨٥٤ الح. وقابل «الحارث بن شريح» في ابن
حزم ٤: ٢٢٧

(٣) «نصر بن يسار» في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ وهو محرف. قابل
الطبري ٢: ٨٣٨ واليعقوبي ٢: ٣٩٧ - ٣٩٩

(٤) «زيد» في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ٢٠٠. وهو الراوي
المشهور

(٥) غير واضحة في المخطوطة وربما قرئت «مبتدعة»

القبلة نفاق ، وأن صاحب الكيكة منافق وعابد للشيطان — وإن كان من أهل الصلاة — وأنه مكذب لله جاحد له وأنه يكون في الدرك الأسفل من النار غلظاً فيها . ثم إنه طرد قوله في هذه البدعة ^(١) فقال : علي وطلحة والزبير كانت ذنوبهم كفراً وشركاً ، غير أنهم كانوا مغفوراً ^(٢) لهم لما دُوي في الخبر أن الله أطلع على أهل بدر فقال « اعملوا [٨١] ما شئتم فقد غفرت لكم »
وابتدع في الفقه تحريم أكل الثوم والبصل . وأوجب الوضوء من الترقرة في البطن

الضرائب ^(٣)

أتباع ضرار بن عمرو . انفرد بأشياء منكراً : منها قوله بأن الله يرى في القيامة بحاسة سادسة يرى بها المؤمنين ماهية الإله . وقال : لله ماهية لا يعرفها غيره ، وتبعه على هذا القول حفص الفرد ^(٤) . ومنها أنه أنكر حرف ابن مسعود ^(٥) وحرف أبي بن كعب ، وشهد بأن الله لم ينزلها ^(٦) . فنسب هذين الإمامين من الصحابة إلى الضلالة في مصحفيهما

(١) أي جعل قوله مطرداً فيها

(٢) « مغفورين » في المخطوطة

(٣) هذه الترفعة عدّها الشهرستاني ١ : ١٠٩ من فرق الجبرية

(٤) « المراد » في مطبوعة بدر من ٢٠٢

(٥) للراد القراءة التي كان يقرأ بها الصحابي ابن مسعود بعض

آيات القرآن

(٦) لم ينزل الحرفين أي القراءتين

الفصل السابع

في ذكر مقالات الكرامية

[سميت كرامية] نسبة إلى محمد بن كرام^(١) . وكان مطروداً من سجستان . وتبعه على بدعته من أهل سواد نيسابور شرذمة من الأكرّة^(٢) . وتفرق أتباعه فرقاً متنوعة نذكر منها المشهور بالقبج . منها [٨٢] أن ابن كرام زعم أن الله جسم له حدّ ونهاية من تحته والجهة التي منها يلاقي عرشه^(٣) . وهذا شبيه بقول الثنوية ابن

(١) وفي ٨٦٩/٢٥٦ وتعالجه بحسمة (Anthropomorphism) أي أن الله جسماً وأعضاء وهو يتحرك ويجلس . واتخذ ابن كرام بعض آيات القرآن في وصف الله بمعناها الحرفي فهو غالي في الصفات ويحل حركة رد الفعل ضد المعتزلة . ومن أتباعه محمود الفوزي ٩٩٨/٣٨٨ - ١٠٣٠/٤٢١ غازي الهند وصديق البيروني والفردوسي وابن سينا . وكان لم يزل للكرامية في أيام المقدسي (٩٨٥) خوانق ومجالس ببيت المقدس على ما ذكر في « أحسن التماسيم » ص ١٧٩

(٢) أي الفلاحين . وفي مطبوعة بدر ص ٢٠٣ « من جوكة الهري والندهم » ؟

(٣) « استوى على العرش » القرآن ٧ : ٥٢ و ١٠ : ٣ و ١٣ : ٢ و ٢٥ : ٦٠ و ٣٢ : ٣ و ٥٧ : ٤ . « الرحمن على العرش استوى » القرآن ٢٠ : ٤

«مبودم الذي مَمَّوهُ نُوراً يتناهى من الجملة التي يلاقي الظلام»^(١) — وإن
 لم يتناه من خمس جهات . وَزَعَمَ ابْنُ كَرَّام أَن مَبُودَهُ مَعْلٌ^(٢)
 للحوادث^(٣) — إلى غير ذلك .

(١) «الكلام» في مطبوعة بدر ص ٢٠٣

(٢) مبدأ محل الحوادث تبسط به الشهرستاني ١: ١٥٠-١٥١ والبغدادي
 في مطبوعة بدر ص ٢٠٤-٢٠٥ . والحصل منه أن الكرامة كانوا يعتقدون
 أن أقوال الله وإرادته وإدراكه للمرتببات والمسبوبات هي أعراض لحادثة فيه
 وهو محل تلك الحوادث الحادثة فيه، وأنه لا يحدث في العالم جسم ولا عرض
 لا بعد حدوث أعراض كثيرة في ذات المعبود ولا يعدم من العالم شيء من
 لأعراض إلا بعد حدوث أعراض في المعبود منها إرادة عدمه .

الفصل الثامن

في مذاهب المشبهة من أصناف شتى

وَمِ صَنَفَانِ : صَنَفٌ شَبَّهُوا ذَاتَ الْبَارِي بِذَاتِ غَيْرِهِ ، وَصَنَفٌ شَبَّهُوا صِفَاتِهِ بِصِفَاتِ غَيْرِهِ . وَكُلُّ صَنَفٍ مِنْ هَذَيْنِ الصَّنِفَيْنِ ، مَفْتَرِقُونَ إِلَى أَصْنَافٍ شَتَّى . وَأَوَّلُ مَا صَدَرَ التَّشْبِيهِ مِنْ أَصْنَافِ الرُّوَافِضِ الثَّلَاةِ

١ — فَمِنْهُمْ السَّبَائِيَّةُ^(١)

الَّذِينَ سَمَّوْا عَلِيًّا إِلَهًا^(٢) . وَلَمَّا أُحْرِقَ عَلِيٌّ قُوَّةً مِنْهُمْ قَالُوا لَهُ
الْآنَ عَلِمْنَا أَنَّكَ إِلَهٌ ، لِأَنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ

٢ — وَفِيهِمُ الْبَيَّانِيَّةُ

أَتْبَاعُ بَيَّانِ بْنِ سَمْعَانَ^(٣) الَّذِي زَعَمَ أَنَّ مَعْبُودَهُ [٨٣] إِنْسَانٌ

(١) « السَّبَائِيَّةُ » فِي الْمَخْطُوطَةِ . وَلَقَدْ دَوَّجَ الْمُعَرِّزِيُّ ٢ : ٣٥٢ - ٣٥٤ هَذِهِ الْفَرْقَةَ مَعَ الْبَيَّانِيَّةِ وَالْمَغْرِبِيَّةِ وَالنَّصُورِيَّةِ وَالْحَطَّايَّةِ وَالْجَلَّاحِيَّةِ وَالْهَشَامِيَّةِ وَغَيْرِهَا مِنْ فِرَقِ هَذَا الْبَابِ فِي جُمْلَةِ فِرَقِ « الرُّوَافِضِ » .
(٢) لَمْ يَزَلْ إِلَى الْيَوْمِ فِي كَرْمَنْشَاهِ مِنْ بِلَادِ قَارِسَ وَفِي الْهِنْدِ قَوْمٌ يُؤَلِّهُونَ عَلِيًّا وَهُمْ فِرْقَةُ الْعَلِيِّ الْإِلَهِيِّ

(٣) سَمَاءُ السَّهْرَسْتَانِيِّ ١ : ٢٠١٠ - ٢٠٤ « بَيَّانُ بْنُ سَمْعَانَ الْفَهْدِيُّ » وَاسْمُهُ الْفَرْقَةُ « الْبَيَّانِيَّةُ » . أَمَّا الْمُعَرِّزِيُّ ٢ : ٣٥٢ وَالْعَلَمِيُّ ٢ : ١٦١٩ وَ١٦٢٠ فَوَافِقًا لِلْبَغْدَادِيِّ

من نور^(١) على صورة انسان في أعضائه وأنه يفتي كله إلا وجهه

٣- ومنهم المغيرية

أتباع المغيرية بن سعيد المجلي^(٢) الذي زعم أن^(٣) معبوده ذو أعضاء، وأن أعضائه على صور حروف الهجاء^(٤)

٤- ومنهم المنصورية

أتباع أبي منصور المجلي الذي شبه نفسه بربة، وزعم أنه صعد إلى السماء. وزعم أيضاً أن الله مسح يده على رأسه^(٥) وقال له «يا بني^(٥) بلغ عني»

(١) «نور» في مطبوعة بدر ص ٢١٤ وهو مصنف عن «نور» وهو أثر من آثار للتبدي . قابل المقريرى ٢ : ٣٥٢

(٢) ذكره الطبري ٢ : ١٦١٩ - ١٦٢٠ ولعله ذكرته السيكلوبيدية الاسلامية Encyclopaedia of Islam تحت مادة «يان» باسم «المغير بن سعد» وكذلك ورد اسمه في «الاعاني» ١٩ : ٥٨ . وسماه ابن حزم ٢ : ١١٤ «المغير بن أبي سعيد»

(٣) المغيري ٢ : ٣٤٩ يصيف «قالاً لف على صورته قديم»

(٤) رأس أبي منصور

(٥) في مطبوعة بدر ص ٢١٥ قرأها «بابي» . المغيري ٢ : ٣٥٣ «يا بني بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى «وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحاب ممر كرم» القرآن ٥٧ : ٤٤ . أما الشهرستاني ٢ : ١٥ فرواها هكذا «بابي بلغ عني ثم اهبطه إلى الأرض فهو الكسف الساقط من السماء» قابل «تليس التليس» ص ١٠٣

٥ - ومنهم القطاينة

الذين قالوا بالهية الأئمة وبإلهية أبي الخطاب الاسدي^(١)

٦ - ومنهم الجناحية^(٢)

الذين قالوا بإلهية عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر

٧ - ومنهم الحارثية الحطائية^(٣)

المنسوبون إلى أبي حلمان^(٤) اللثمثي الذي زعم أن الإله يحل في كل صورة حسنة . وكان يسجد لكل صورة حسنة

٨ - ومنهم المغنبة

[٨٤] الميضية^(٥) ، بما وراء نهر جيحون ، في^(٦) دعوام أن

- (١) هو من أصحاب جعفر الصادق المائلين فيه إلى درجة الإلهية
(٢) لم تذكرها مطبوعة بدر ص ٢١٥ . والحليم والدون جاءنا في المخطوطه
معمجتين بدون تنقيط والفرقة منسوبة إلى عبد الله بن معاوية ذى الجناحين
ابن أبي طالب . مقرئ ٢٥٣:٢ راجع قصة منته في أن الطقطي «الفخرى»
طبعة مصر سنة ١٣١٧ ص ١٢٢
(٣) «الحسكانية» في مطبوعة بدر ص ٢١٥ لم يذكرها المقرئ ولا
السهرستاني

- (٤) «حكمان» في مطبوعة بدر ص ٢١٥
(٥) من أسماء المغنبة . ابن البري «تاريخ مختصر الدول» ص ٢١٨
والسهرستاني ١ : ٢٠٦ و ١١ : ٢
(٦) أي أن التنبية صدر منهم في دعوام الخ

المقتنع^(١) كان إلهاً، وأنه تصوّر في كل زمان بصورة مخصوصة

٩- ومنهم المذاقرة^(٢)

الذين قالوا بإلهية ابن أبي المذاقر^(٣) المقتول ينفاد
وهذه الأصناف كلهم خارجون عن دين الاسلام وإن انتسبوا
في الظاهر إليه. ومن هذه الاصناف^(٤) :

١٠- الهشامية

منتسبة إلى هشام ابن الحكم الرافضي الذي شبهه بمعبوده
بالإنسان، وزعم أنه سبعة أشبار يشير نفسه، وأنه جسم ذو حدٍ
ونهاية، وأنه طويل عريض عميق ذو لون وطعم ورائحة. ودّوي عنه

(١) هو من فرقة في مرو خرج في أيام المهدي وادعى إحياء الموتى
وعلم الغيب. وكان لا يسفر عن وجهه لأصحابه. وألح المهدي في طلبه فحصر
ولما اشتد عليه الحصار ألقي نفسه في النار. ابن العربي ص ٢١٧ - ٢١٨ قابل
قصته بما رواه المقرئ (٢ : ٣٥٤ رأس الصفحة) عن هاشم الذي احتجب عن
أصحابه واتخذ له وجهاً من ذهب

(٢) « المذاقرة » في مطبوعة بدر ص ٢١٥ والطبري ذكر « ابن
أبي المذاقر »

(٣) هكذا ورد اسمه في ابن التميم « الفهرست » ٣٦٠ ويظهر من
« الفهرست » انه هو أبو جعفر محمد بن علي السلفياني قابل Friedlander في
JAOS مجلد ٢٨ ص ٦٩ وياقوت « معجم الادباء » (طبعة ٢) ١ : ٩٢٦

(٤) « الاصناف التي عدّها المتكلمون من فرق الملّة لاقرارهم بلوم
أحكام القرآن واقرارهم بوجود أركان شريعة الاسلام » - مطبوعة بدر
ص ٢١٥

أَنْ مَعْبُودَهُ كَسْبِيكَةَ^(١) الْفَضَّةِ وَكَالْوَلْوَةِ الْمُسْتَدِيرَةِ . وَرُوِيَ عَنْهُ
أَنَّهُ أَشَارَ إِلَى أَنْ جَبَلَ أَبِي قَيْسٍ^(٢) أَعْظَمَ مِنْهُ . وَرُوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ زَمَّ
أَنْ الشَّعَاعَ مِنْ مَعْبُودِهِ مُتَّصِلَ بِمَا يَرَاهُ

١١ - وَمِنْهُمْ الرِّهَاطِيَّةُ

الْمُنْسُوبَةُ إِلَى هِشَامِ بْنِ سَالِمِ الْجَوْلَانِيِّ^(٣) [٨٥] الَّذِي زَمَّ أَنْ
مَعْبُودَهُ عَلَى صُورَةِ إِنْسَانٍ ، وَأَنَّ نَصْفَهُ الْأَعْلَى مَجُوفٌ وَنَصْفُهُ
الْأَسْفَلُ مُضْمَتٌ^(٤) ، وَأَنَّ لَهُ شَعْرَةً سَوْدَاءَ وَقَلْبًا تَلْبَعُ مِنْهُ الْحِكْمَةُ

١٢ - وَمِنْهُمْ الْيُونُسِيَّةُ

أَصْحَابُ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ^(٥) الَّذِي زَمَّ أَنْ اللَّهُ تَعَالَى تَحْمِلُهُ
حِمْلَةً عَرَشِيَّةً - وَإِنْ كَانَ هُوَ أَقْوَى مِنْهُمْ - كَمَا أَنَّ الْكَرْكِيَّ تَحْمِلُهُ
رَجُلَاهُ وَهُوَ أَقْوَى مِنْ رَجُلَيْهِ

(١) « كَسْبِيكَةُ » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٢١٦ وَهُوَ خَطَأٌ فِي الْقِرَاءَةِ

(٢) هُوَ الْجَبِيلُ الْمُشْرِفُ عَلَى مَكَّةَ

(٣) « الْجَوْلَانِيُّ » فِي الْمَقْرِزِيِّ ٢ : ٣٥٣ وَ ٣٤٨

(٤) لَا جُوفَ لَهُ

(٥) الْقَمِي مَوْلَى آلِ يَقْطِينِ

١٣ — ومنهم المنسوبة إلى داود الجوارى^(١)

الذي وصف عبوده بجميع أعضاء الانسان إلا الفرج والحية

١٤ — ومنهم الدبراهيمية

المنسوبة إلى ابراهيم بن أبي يحيى الأسلمي . وكان من جملة
رواة الأخبار ، غير أنه ضل في التشبيه ونُسب إلى الكذب في
كثير من رواياته

١٥ — ومنهم الحاطبية^(٢)

من القدريّة ، وهم منسوبون إلى أحمد بن حائط^(٣) . وكان من
المعتزلة المنسوبة إلى النظام . ثم أنه شبه عيسى بن مريم بربه ، وزعم
أنه الإله الثاني وأنه هو الذي يحاسب الخلق في القيامة^(٤)

(١) « الجوارى » في ابن حزم ٧ : ١١٢ « والجوارى » في مطبوعة
بدر ص ٢١٦ و « الجوارى » في الشهرستاني ٢ : ٢٤ قابل Friedland في
١٨٧٥ مجلد ٢٨ ص ٧٥

(٢) « الحاطبية » في المخطوطة ، راجع « لبّ الباب » للمحقق ص ٧٩
« الحاطبية »

(٣) « حائط » في المخطوطة وكذلك في ابن حزم ٢ : ١١٢ . راجع
مطبوعة بدر ص ٢١٦ والشهرستاني ١ : ٧٦ والمرعزي ٢ : ٣٤٧ وقد درج
هذه المرفة كلا الشهرستاني والمرعزي ضمن فرقة المعتزلة

(٤) أثر من آثار النصرانية

١٦ — ومنهم الكرامية^(١)

في دعواها بأن الله جسم له حدّ ونهاية ، وأنه محلّ لحوادثه .
وأنه مماسٌ لعرشه ، فهو لا مشبهة لله بمخلقه في ذاته

فأما المشبهة لصفاته بصفات المخلوقين فإنها أصناف : منهم
الذين شبهوا إرادة الله بإرادة خلقه - وهذا قول المعتزلة البصرية
الذين زعموا أن الله يريد بإرادة حادثة من جنس إرادتنا . ومنهم
الزُّرارية أتباع زُرارة^(٢) بن أعين الرافضي في دعواه حدوث جميع
صفات الله ، وأنها من جنس صفاتنا ، وزعموا أن الله لم يكن في
الازل « حياً » ولا « قادراً » ولا « عالماً » ولا « ريداً » ولا « سميعاً »
ولا « بصيراً » وإنما استحقّ هذه الأوصاف حين أحدث لنفسه
حياةً وقدرةً وعلماً وإرادةً وسمعاً وبصراً

ومن الروافض منهم من قال بأن الله لا [٨٧] يعلم الشيء
حتى يكون

(١) هذه الفرقة نفسها المنسوبة الى أبي عبد الله محمد بن كزّام والوارد
ذكرها أعلاه

(٢) هكذا ورد اسمه في المعري ٢ : ٣٤٩ و ٣٥٣ . وفي الشهرستاني
٢ : ٢٣ « زُرارة » وهو مصحّف

الباب الرابع

في بيان الفرق التي انتسبت إلى الاسلام وليست منه

إِسْمُ الْإِسْلَامِ واقع على كُلِّ مَنْ أَقَرَّ بِحُدُوثِ الْعَالَمِ وَتَوْحِيدِ
صَانِعِهِ وَقَدَمَهُ مَعَ نَفْيِ التَّشْبِيهِ وَالتَّعْطِيلِ . وَأَقَرَّ مَعَ ذَلِكَ بِنُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَبِرِسَالَةِ مُحَمَّدٍ (صَلَّمَ) إِلَى الْكَافَّةِ ، وَبِتَأْيِيدِ^(١)
شَرِيعَتِهِ ، وَبِأَنَّ كُلَّ مَا جَاءَ بِهِ حَقٌّ ، وَبِأَنَّ الْقُرْآنَ مَنبِعُ أَحْكَامِ
شَرِيعَتِهِ ، وَبِوُجُوبِ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَوُجُوبِ الزَّكَاةِ
وَصَوْمِ رَمَضَانَ وَحُجِّ الْبَيْتِ . ثُمَّ يُنْظَرُ فِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ ، فَإِنْ لَمْ يَخْلُطْ
إِيمَانُهُ بِبِدْعَةٍ تُوَدِّي إِلَى الْكُفْرِ فَهُوَ الْمَوْحِدُ السَّيِّدُ

وَالْفِرَقُ الْمُنْتَسِبَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ فِي الظَّاهِرِ مَعَ خُرُوجِهَا مِنْهُ
عُشْرُونَ فِرْقَةً هَذِهِ تَرْجُمَتُهَا :

[١٨٨] سُبَايَّةٌ ، يَانِيَّةٌ ، حَرِّيَّةٌ ، مُغِيرِيَّةٌ ، مَنْصُورِيَّةٌ ، جَنَاحِيَّةٌ ،
خَطَايِيَّةٌ ، غُرَايِيَّةٌ^(٢) ، حُلُولِيَّةٌ^(٣) ، أَصْحَابُ التَّنَاسُخِ ، حَايِطِيَّةٌ^(٤) ،

(١) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٢١ . وفي المخطوطة « بتأييد » وهو
خطأ نسخي

(٢) هذه أول مرة جاء البغدادي على ذكر هذه الفرقة

(٣) البغدادي يضيف قبل هذه في مطبوعة بدر ص ٢٢٢ « مفوضيَّة »

(٤) « حايطية » في المخطوطة

حجازية^(١) ، مُقَنْيَّة ، رُزَامِيَّة^(٢) ، يَزِيدِيَّة ، مَيْمُونِيَّة ، بَاطِنِيَّة ،
حَلَّاجِيَّة^(٣) ، عَزَاقَرِيَّة^(٤) ، أَصْحَابُ إِبَاحَةِ^(٥)
وربما نشعبت^(٦) الفرقة الواحدة أصنافاً كثيرة ونحن نشير الى
ذلك ان شاء الله

- (١) « حمادية » في مطبوعة بدر ص ٢٢٢
- (٢) أتباع رزام ساقوا الامامة الى أبي مسلم الخراساني وظهروا بخراسان
الشهرستاني ١ : ٢٥٥
- (٣) نسبة الى الحلاج تلميذ الجنيد الذي بلغ من التصوف الى أن قال
« أنا الحق » فاعدم في أيام المعتذر سنة ٣٠٩ / ٩٢١ راجع ابن خلكان ١ : ٢٠٦
- (٤) « عذافرية » في مطبوعة بدر ص ٢٢٣. وربما كانت العذافرية راجع
فهرس الطبري « أبو العذافر » و « ابن أبي العذافر » و « العذافر »
- (٥) مجموع هذه الفرق بموجب المخطوطة عشرون وبموجب مطبوعة بدر
ص ٢٢٢ - ٢٢٣ واحد وعشرون . ومعظمها نشأت عن مبدل الحلول والتجسيم
الشيخي . فبادىء النبعة هي الارض المخصبة التي نمت فيها جرائم التعاليم المضادة
للعقيدة الاسلامية الاصلية بشأن وحدة الله
- (٦) « انشعبت » في مطبوعة بدر ص ٢٢٣

الفصل الأول

في بيانه قول السيرة

أتباع عبد الله بن سبل الذي غلا في علي بن أبي طالب رضه ، وزعم أنه كان نبياً . ثم غلا فيه حتى زعم أنه الإله ^(١) . وأمر علي بأحراق قوم منهم في حفرتين حتى قال بعض الشعراء :

لِتَزِمَ بِي الْحَوَادِثُ حَيْثُ شَاءَتْ إِذَا لَمْ تَرَمِ بِي فِي حَفْرَتَيْنِ ^(٢)

ثم « إن علياً عليه السلام خاف اختلاف أصحابه عليه ، ورأى المصلحة في نفي من نفي منهم . فنفي ابن سبل إلى ساباط المدائن . فلما قُتل علي زعم ابن سبل أن المقتول لم [٨٩] يكن علياً وإنما كان شيطاناً تصور للناس في صورة علي ، وأن علياً صعد إلى السماء كما صعد إليها عيسى بن مريم عليه السلام . وقال « كما كذبت اليهود والنصارى في دعواهما قتل عيسى كذلك كذبت النواصب والخوارج في دعواهما قتل علي عليه السلام . وإنما رأت اليهود والنصارى شخصاً ملوفاً شبهوه بعيسى ، كذلك القائلون بقتل علي رضه رأوا قتيلاً يشبه علياً فظنوا أنه علي ، وعلي قد صعد إلى السماء . وأنه سينزل إلى الدنيا ، وينتقم من أعدائه »

وزعم بعض السيرة أن علياً في السحاب وأن الرعد صوته

(١) « إل » في مطبوعة مدرع ٢٢٣

(٢) « الحفرتين » في مطبوعة مدرع ٢٢٣ وربما كان هو الأوجه

والبرق سوطه^(١) . ومن سمع من هؤلاء صوت الرعد قال « عليك السلام يا أمير المؤمنين » . وهذه الطائفة تزعم أن المهدي المنتظر هو علي عليه السلام دون غيره .

وذكر الشعبي أن عبد الله بن السوداء^(٢) كان يمين السبابة على قولها . وكان ابن [٩٠] السوداء في الاصل يهودياً من أهل الحيرة فأظهر الاسلام وأراد أن يكون له عند أهل الكوفة سوق^(٣) ورياسة . فذكر لهم أنه وجد في النوراة : « أن لكل نبي وصياً . وإن علياً وصي محمد (صلم) . وأنه خير الأوصياء ، كما أن محمداً خير الأنبياء » . فلما سمع ذلك منه شيعة علي قالوا لعلي عليه السلام « انه من محبيك » . فرفع علي قدره وأجلسه تحت درجة منبره . ثم بلغه عنه فلوؤه فيه . فهم يقتله . فهام ابن عباس عن ذلك وقال له « ان قلتة اختلف عليك أصحابك . وأنت عازم على العود الى قنال أهل الشام وتحتاج الى مداراة أصحابك » . فلما خشي من قتله وقتل ابن سبيل الفتنة التي خافها ابن عباس نفاهما الى المداين . فافتنز به ا رطاع الناس بعد قتل علي رضه . وقال لهم ابن السوداء « والله لينعن لعلي

(١) « صوته » في مطبوعة بدر ص ٢٢٤ وهو خطأ . قابل المرزبي ٣٥٢ : ٢ والشهرستاني ١١ : ٢

(٢) هو نفسه عبد الله بن سبيل المذكور آنفاً . المرزبي ٣٥٦ : ٢ . قابل المزامير ٧٧ : ١٨ وأبواب ٢٦ : ١٤ و ٣٢ : ٥٢

(٣) أي رواج . وهذا يدل على تأثير اليهودية في نسو الفرق الاسلامية وربما كان بحث البعادي في السبابة أوفى بحث وأدق في الكتب المروية

عليه السلام في مسجد الكوفة حينان تفيض احدهما عسلاً والاخرى
سمنًا ، وينترف منها شيعته »

وقال المحققون من أهل السنة إن ابن السوداء كان على هوى
دين اليهود . فأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في عليّ
عليه السلام وفي أولاده لكي يعتقدوا فيه ما اعتقدت النصارى في
عيسى عليه السلام

قال عبد القاهر مصنف الكتاب : - كيف يكون من فرق
الاسلام قوم يزعمون أن علياً كان إلهاً ؟ وإن جاز إدخال هؤلاء في
الاسلام جاز إدخال عبدة الاصنام في الاسلام والذين عبدوا فرعون
أيضاً^(١) . وقلنا للسبابة : إن كان المقتول شيطاناً تصور للناس في
صورة عليّ عليه السلام فلم لعنتم ابن ملجم ؟ وهلاً مدخنوه لكونه
فذلّ شيطاناً ؟ وقلنا لهم : كيف تصحّ دعواكم أن الرعد صوت علي
والبرق ، وطه^(٢) ، وقد كان صوت الرعد مسموعاً والبرق موجوداً
١ - وقبل زمان الاسلام ؟ ولهذا ذكر الفلاسفة الرعد والبرق
قبل الاسلام في كتبهم واختلفوا في علتهما

(١) هذه الجملة ساقطة في مطبوعة بدر ص ٢٢٦ وفي مكانها : « جاز
ادخال الذين ادّعوا نبوة مسيعة الكذاب في فرق الاسلام »

(٢) « صوته » في مطبوعة بدر ص ٢٢٦ وهو خطأ

(٣) « موجوداً في زمن الفلاسفة قبل زمان الاسلام » في مطبوعة بدر

الفصل الثاني

من فصول هذا الباب

في ذكر البيان^(١) من الفصول

أتباع يان بن سمان التيمي^(٢) . وهم الذين زعموا أن الإمامة
صارت من محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد . [٩٢]
ثم صارت من أبي هاشم إلى يان بن سمان بوصيته إليه . واختلفوا في
زعيمهم^(٣) : فمنهم من زعم أنه كان نبياً وأنه نسخ بعض شريعة محمد
(سلم) ، ومنهم من زعم^(٤) أنه كان الها . وذكر هؤلاء أن بياناً قال
لهم إن روح الاله تناسخت في الأنبياء والأئمة حتى صارت إلى أبي
هاشم ثم انتقلت منه إليه ، فأدعى لنفسه الربوبية . وزعموا أيضاً أنه
هو المذكور في القرآن في قوله تعالى : « هَذَا يَكُنُّ لِلنَّاسِ وَهُدًى
وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ »^(٥) . وقال « أنا البيانُ وأنا الهدى والموعظة » .

(١) في الشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ « بنانية » . وفي « Dogme »
Goldzihier ص ٧٥ « Dyranyva » بتشديد الياء الأولى وكلاهما خطأ في القراءة

(٢) « بنان بن سمان القهدي » في الشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ . أما
في ابن حزم ٤ : ١٨٥ فكما في البغدادي

(٣) يان

(٤) « يزعم » في المخطوطة

(٥) القرآن ٣ : ١٣٢

وزعم الخليلثُ أيضاً أَنَّ الإله الأزلِي رجل من نور وأنهُ يفتي كلهُ
غير وجهه . وتأوَّل على ذلك قوله تعالى : « كلُّ شيء هالكٌ إلاَّ
وجهه »^(١) وقوله : « كلُّ مَنْ عليها فان . ويبقى وجهُ رَبِّكَ »^(٢)
ورُفِع خبر بيان الى خالد بن عبد الله القمري^(٣) في زمان ولايته
على العراق فاحتال على بيان حين^(٤) ظفر به وصلبه . وهذه الفرقة
خارجة عن دين الاسلام

(١) القرآن ٢٨ : ٨٨

(٢) القرآن ٥٥ : ٢٦ و ٢٧

(٣) « الفسري » في مطبوعة بدر ص ٢٢٨ . قابل الشهرستاني ٢٠٥ : ١

وابن حزم ٤ : ١٨٥

(٤) « حتى » في مطبوعة بدر ص ٢٢٨ وربما كان الأصح

الفصل الثالث

من فصول هذا الباب

المغيرة

أنباع المغيرة بن سعيد العجلي^(١) . وكان يُظهرُ في بدء [٩٣] أمره موالاته الإمامية ، ويزعم أن الإمامة تنتقل الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي^(٢) ، ويزعم أنه المهدي بالحديث الذي يقول فيه « يُوافق اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي » . ثم ادّعى بعد ذلك النبوة والعلم باسم الله الأعظم ، وزعم أنه يُحيي به^(٣) الموتى ويهزم به الجيوش . وأفرط في التشبيه ، وزعم أن محبوبه رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب ينبع منه الحكمة — إلى غير ذلك من المظاهر . وزعم الخبيث أن الله عرض على السماوات والأرض نصرَ علي بن أبي طالب و« نعمة من ظالميه^(٤) »

(١) مولى بجيلة بالكوفة — ابن حزم ٤ : ١٨٤

(٢) وفي مطبوعة بدر ص ٢٢٩ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن علي » وفي المفريزي ٢ : ٣٥٣ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب » وفي ابن حزم ٤ : ١٨٤ — ١٨٥ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن » راجع الطبري ٣ : ٦٦ و ١٢٣ — ٢٦٥

(٣) بالاسم الأعظم

(٤) في مطبوعة بدر ص ٢٣٠ « ثم عرض على السماوات والجبال أن

فَأَبَيَّنَ ذَلِكَ . وعرض ذلك على الناس . فأمر مُرَّ أبَا بَكْرٍ أَنْ يَتَحَمَّلَ
نَصْرَةَ عَلِيٍّ وَمَنْعَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَأَنْ يَشْدُرَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَضَمْنَ لَهُ أَنْ يُعِينَهُ
عَلَى الْقَدْرِ ^(١) بِشَرْطِ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْخِلَافَةَ بَعْدَهُ . ففعل أبو بكر ذلك .
قال ^(٢) : « فذلِكَ تَأْوِيلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا ^(٣) [٩٤] جَهُولًا ^(٤) » . فَزَعَمَ أَنَّ الظُّلُومَ الْجَهُولَ أَبُو بَكْرٍ .
وَتَأْوِيلُ فِي مُرَّرٍ قَوْلُهُ تَعَالَى : « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ
أُكْفِرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » ^(٥) . فَالشَّيْطَانُ
عِنْدَهُ ^(٦) عَمْرٌ

يُخْبِرُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ مِنْ ظَالِمِهِ . وفي الشهرستاني ٢ : ١٤ « عرض على
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ أَنْ يَحْمِلْنَ الْأَمَانَةَ وَهِيَ أَنْ يَخْبِرَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
مِنَ الْإِمَامَةِ فَأَبَيْنَ ذَلِكَ . ثُمَّ عَرَضَ عَلَى النَّاسِ فَأَمَرَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَبَا بَكْرٍ أَنْ
يَتَحَمَّلَ قَنْعَهُ مِنْ ذَلِكَ وَضَمْنَ أَنْ يُمِينَهُ عَلَى الْقَدْرِ بِهِ عَلَى شَرْطِ أَنْ يَجْعَلَ الْخِلَافَةَ
لَهُ مِنْ بَعْدِهِ فَعَبِلَ مِنْهُ وَأَقْدَمَا عَلَى الْمَنَعِ مُتَظَاهِرِينَ » . وهذا الاقتباس من
الشهرستاني يسهل علينا فهم المقصود من كلام البغدادي

(١) « القدرية » في مطبوعة بدر ص ٢٣٠ وهي تحريف « القدر به »

(٢) أي الحديث المعبر

(٣) القرآن ٣٣ : ٧٢

(٤) القرآن ٥٩ : ١٦

(٥) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٣٦ . أما في المخطوطة فقد وردت بحرفة

« عمده » والمقصود أن الشيطان عند المغرور وفي رأيه هو عمر

وسمع خالد بن عبد الله القسري بخبره فصلبه^(١) لعنه الله
وكان أصحابه بعده ينتظرون محمد بن عبد الله ابن الحسن بن
الحسن بن علي. فلما أظهر محمد هذا دعوته بالمدينة بسث إليه المنصور
عيسى بن موسى^(٢) مع جيش كثيف. فقتلوا محمداً بعد غلبته على
مكة والمدينة. وكان أخوه إبراهيم بن عبد الله قد غلب على أرض
البصرة^(٣) وأخوه إدريس بن عبد الله قد غلب على أرض
المغرب. فأمّا محمد فقتل في المدينة في الحرب. وأمّا إبراهيم فقتل
بموضع قريب من الكوفة، قتله جيش المنصور وكان عليه أيضاً عيسى
ابن موسى ومسلم بن قتيبة^(٤). وأمّا أخوه إدريس^(٥) فإنه مات
بأرض المغرب وقيل إنه سُمِّ

فلما قتل محمد اختلفت المغيرة في المغيرة : ففرقة منهم قالوا كذب في
دعواه إمامة محمد وأنه^(٦) المهدي الذي يملك الأرض ، وفرقة قالت
لم يقتل محمد وهو في جبل حاجر^(٧) مقيم إلى أن يؤمر بالخروج ،

(١) مطبوعة بدر ص ٢٣١ « القسري بخبره وضلالته فطلبه »

(٢) ابن محمد بن علي والي الكوفة انظر الطبري ٣ : ٣٠٥ و ٣٠٨

(٣) مطبوعة بدر ص ٢٣١ « المغرب » وبما ان الجملة التالية بشأن إدريس

ساقطة ترجع معنا ان القاريء أو الناسخ أغفل سطرأ كاملاً

(٤) ابن مسلم الباهلي . الطبري ٣ : ٢١ و ٢٢ و ٣٠٥ و ٣١١

(٥) « الرئيس » في مطبوعة بدر ص ٢٣١

(٦) أي وكذب في دعواه أيضاً أن محمداً هو المهدي

(٧) المقدسي ١٠٨ وياقوت ٣ : ١٩٧

فاذا خرج [٩٥] عُقدت له البيعة بمكة بين الركن والمقام ، ويحيى^(١)
له سبعة عشر رجلا كل رجل منهم ا حرف من حروف اسم الله
الأعظم فيهزمون الجيوش ويملكون الارض . وزعم هؤلاء أن الذي
قتله المنصور كان شيطاناً تصوّر للناس بصورة محمد ابن عبد الله بن
الحسن بن الحسن . وهؤلاء يقال لهم الحمديّة
وكان جابر الجعفي على هذا المذهب ، وادعى وصية المنيرة بن
سميد اليه بذلك
وهؤلاء خارجون من فرق الاسلام

(١) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٣٢ . وفي المخطوطة «بجيا»

الفصل الرابع

الحرية .

أتباع عبد الله بن عمرو^(١) بن حرب الكندي . كان على دين
اليانية في دعواها ان روح الاله تناسخت في الانبياء والائمة الى
أن انتهت الى أبي هاشم عبد الله بن محمد بن علي بن الحنفية . ثم ادعت^(٢)
الحرية أن الروح انتقلت من عبد الله بن محمد إلى عبد الله^(٣) بن عمرو
ابن حرب . وادعت الحرية في زعيمها ابن حرب . مثل دعوى اليانية
في بيان ابن سمان . وكلا الفريقين كافر بربه^(٤) .

(١) « عمر » في مطبوعة بدر ص ٢٣٣ . ولقد ورد هذا الاسم في ابن
حزم ٤ : ١٨٧ « عبد الله بن الحرب الكندي الكوفي » . ويظهر أن هذه
الرواية - - -

(٢) « زعم » في مطبوعة بدر ص ٢٣٤

(٣) في المخطوطة « أبي عبد الله »

(٤) في مطبوعة بدر ص ٢٣٤ « وكاتا الفرقين كافر بربه »

الفصل الخامس

المنصور

أتباع أبي منصور السجلي . ادّعى أن الإمامة وصلت الى الباقر ، وأنه ^(١) خليفة الباقر . ثم ألحد وزعم أنه عُرِج به الى السماء ، وأن الله مسح يده على رأسه وقال له « يَا بُنَيَّ بَلِّغْ صَتي » ثم أنزله الى الأرض . وزعم أنه الكسيف [٩٦] الساقط من السماء في قوله « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » ^(٢) . وكفرت هذه الفرقة بالقيامة والجنة والنار ، وتأولوا الجنة على نعيم الدنيا والنار على عمن الناس في الدنيا . واستحلوا خنق مخالفهم ^(٣) . واستمرت فتنتهم الى أن صلب يوسف بن عمر ^(٤) والي العراق زعيمهم أبا منصور

(١) أي أبي منصور السجلي

(٢) القرآن ٥٢ : ٤٤

(٣) وزاد الشهرستاني ٢ : ١٤ على بدع أبي منصور هذه قوله بأن أول من خلق الله هو عيسى بن مريم ثم علي بن أبي طالب

(٤) الثقي ، في أيام هشام بن عبد الملك . الطبري ٢ : ١٦٤٧ - ١٦٨٨

الفصل السادس

الجنانية

أتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ^(١). وكان سبب اتباعهم له أن المغيرة الذين نفروا ^(٢) من المغيرة بن سعيد بعد قتل محمد بن عبد الله بن الحسن خرجوا إلى المدينة يطلبون إماماً ولقيهم عبد الله بن معاوية فدعاهم إلى نفسه ، وزعم أنه هو الإمام بعد علي وأولاده من صلبه . فبايعوه على إمامته ورجعوا إلى الكوفة وحكوا ^(٣) لأصحابهم ذلك ، وأن عبد الله بن معاوية زعم أنه رب ، وأن روح الإله دارت ^(٤) في آدم ثم في شيت ثم دارت في الأنبياء والائمة إلى أن انتهت إلى علي ثم دارت في أولاده الثلاثة ثم صارت

(١) لقب جعفر « ذي الجناحين » لانه في غزوة مؤتة إلى أرض الشام قطعت يده اليمنى فقاتل باليسرى فقطعت وقتل فنعاه الرسول وقال « أنبت الله لجعفر جناحين من زبرجد بطير بهما من الجنة حيث يشاء » اليمعوني (ليدن ١٨٨٣) ٢ : ٦٦ - ٦٧ . وهذا هو الوجه في تسمية الفرقة « جناحية » « لب الباب » ص ٦٧ . ومنهم من ينسبها إلى جناح بن صفوان راجع Depont et Cappolani, "Confréries Religieuses Musulmanes" ص ٢٠٢

(٢) « تبرؤا » في مطبوعة بدر ص ٢٣٥

(٣) الالف ساقطة من المخطوطة

(٤) « كانت » في مطبوعة بدر ص ٢٣٦

إلى عبد الله بن معاوية . وزعموا أنه قال لهم « إن العلم ينبت في قلبه
كما تنبت الكفاة والمشب »^(١)

وكفرت هذه الطائفة بالجنة والنار واستحلوا الحرام والميتة والزنا
واللواط وسائر المحرمات وأسقطوا وجوب العبادات ، وتأولوا العبادات
على أنها كنايةات عن تجب^(٢) موالاتهم من أهل بيت علي وقلوا
في المحرمات المذكورة في القرآن أنها كنايةات عن قوم [٩٧] يجب
بغضهم كأبي بكر وعمر وطلحة والزبير ومائشة^(٣)

وقد ذكر ابن تينة في « كتاب المعارف » أن عبد الله بن معاوية
هذا ظهر بتاحيتي فارس وأصبهان في جنده . فبعث أبو مسلم الخراساني
إليه جيشاً كثيفاً فقتلوه . وأنكر أتباعه قتله وزعموا أنه حي .
ويقال لهذه الطائفة : إن لم يكن لناجنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب
فليس على مخالفكم خوف من قتلكم وأخذ أموالكم وسبي نسائكم

(١) هذا الزعم وما بعده إلى نهاية الفصل ساقط من مطبوعة بدرص

٢٣٦ - ٢٣٧ ولكن معظمه مثبت في المقرئ ٢ : ٣٥٣

(٢) « عن من تحت » في المخطوطة

(٣) قابل المقرئ ٢ : ٣٥٣

الفصل السابع

الخطابية^(١)

أتباع أبي الخطاب الأسدي^(٢). وم خمس فرق كلهم يسوقون الإمامة^(٣) في أولاد علي إلى جعفر الصادق ، وكلهم يزعمون أن الأئمة آلهة . وكان [أبو الخطاب] أولاً يزعم أن الأئمة أنبياء ثم زعم أنهم آلهة ، وأن أولاد الحسن والحسين انبياء الله وأحبائهم . فلمن جعفر الصادق أبا الخطاب لذلك ، ونفاه . فادعى بعد ذلك في نفسه أنه الإله . وقال أتباعه إن جعفر الإله ، غير أن أبا الخطاب أفضل منه وأفضل من علي . وجوزوا شهادة الزور على مخالفيهم . ثم إن

(١) هذه الفرقة ساقطة من مطبوعة بدر . والذي يلوح لنا أن المخطوطة التي نقل عنها بدر ناقصة ورقة هنا أو لها آخر « الجناحية » وآخرها أول « الخطابية » وإن كل ما في مطبوعة بدر من ٢٣٦ بعد السطر الثاني هو تسمية الفصل عن « الخطابية » لا عن « الجناحية » كما في المطبوعة وذلك يتضح من المقابلة مع المقرئ ٢ : ٣٥٢ والشهرستاني ٢ : ١٦ - ١٧

(٢) « أبو الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي الأجدع » في الشهرستاني ٢ : ١٥ و « أبو الخطاب محمد بن أبي زينب مولى بني أسد » في ابن حزم ٤ : ١٨٧ و « أبو الخطاب محمد بن أبي نور وقيل محمد بن أبي يزيد الأجدع » في المقرئ ٢ : ٣٥٢ . راجع أيضاً ابن حزم ٢ : ١١٤
(٣) « الإمام » في المخطوطة

أبا الخطاب نصب بكُناسة^(١) الكوفة خيمة ودعا فيها أتباعه إلى
عبادة جمفر

ثم إنه خرج بالكوفة على واليها في أيام المنصور . فبعث إليه
المنصور بعمى بن موسى في جيش كثيف . فقتل أبا الخطاب وصلبه
في كُناسة الكوفة^(٢) . وتفرّق أصحابه [٩٨] بعده خمس عشرة فرقة
كلهم يزعمون أن الأئمة آلهة ، وأنهم يعلمون الغيب وما هو كائن قبل
أن يكون . وكلهم كفّار مارقون من دين الاسلام

(١) محلة في الكوفة - « مرآة الاطلاع » ٢ : ٥١٣

(٢) في الشهرستاني ٢ : ١٦ « نسخة الكوفة »

الفصل الثامن

ذكر الفرائية والمفوضة^(١) والنزبية

الفرائية قوم زعموا أنَّ الله أرسل جبريل إلى علي فسلط في طريقه فذهب إلى محمد لأنَّه كان يشبهه ، وقالوا كان أشبه به من الغراب بالغراب^(٢) . وزعموا أنَّ علياً كان الرسول وأولاده من بعده رسل . وهذه الطائفة تقول لا تباعها « العنوا صاحب الریش » يعنون به جبريل

والمفوضة قوم زعموا أنَّ الله خلق محمداً ثم فوض إليه تدبير العالم دون الله^(٣) . ثم فوض محمد تدبير العالم إلى علي . وهذه الفرقة شر من الجوس

وأما الذنانية فقوم زعموا أنَّ علياً هو الله . وشتوا محمداً وزعموا

(١) « المفوضة » في مطبوعة بدر ص ٢٣٧ وكذلك في ابن حزم ٣٥١:٤

و"Contréries" ص ٤٣

(٢) راجع تفنيد هذا الادعاء في ابن حزم ١٨٣ : ١٨٤

(٣) « فهو الذي خلق العالم دون الله » - في مطبوعة بدر ص ٢٣٨

أَنْ عَلِيًّا بَعَثَهُ لِيُنْبِئَ^(١) عَنْهُ، فَادَّعَى الْأَمْرَ لِنَفْسِهِ^(٢). وهذه الفرقة خارجة من دين الاسلام^(٣)

(١) وبصح أن تقرأ في المخطوطة « ليين ». وفي مطبوعة بدر ص ٢٣٩ « ليثني » وهو محرف

(٢) سموا ذمية لأنهم ذموا محمداً لاغتصابه حق علي . ولقد جعل الشهرستاني ١٢ : ٢ هذه الفرقة مرادفة للعليانية (التي وردت هناك غلطاً بلفظ « العليانية ») المنسوبة لعليان بن ذراع الدوسي ويقال الاسدي وكذلك فعل غولدتصير "Dogma" ص ١٧٤ ولكن المقرئ ٢ : ٣٥٣ يفصل هاتين الفرقتين وينسب العليانية لعليان بن ذراع الدوسي وقيل الاسدي . وكانت تعاليم عليان من نوع تعاليم الذمية ولقد ذكر ياقوت «معجم الادباء» (طبعة مرغوليوث) ١ : ٣٠٢ وأبو الفدا ٢ : ٨٥ للسلفاني الذي قتل في بغداد سنة ٩٣٤ تعاليم تشابه هذه المعتنقات

(٣) لم يزل الى أيامنا الحاضرة يمثلون لهذه الفرق التاريخية التي ألهت علياً ويطلق عليهم اسم « علي الآهي » ومنهم بعض الفلاحين التركان في القرص من أعمال أردغان التي قازلت عنها تركيا لروسيا بعد حرب سنة ١٨٧٧

الفصل التاسع

في ذكر الشريعة^(١) والنهي^(٢) من الرافضة

الشريعة أتباع رجل كان يعرف بالشرقي^(٣) زعم^(٤) أن الله
حلّ في خمسة أشخاص : النبي وعليّ وفاطمة والحسن والحسين
[٩٩] . وادّعى الخليل يوماً أن الإله حلّ فيه^(٥)
وكان بعده من أتباعه رجل يُعرف بالثُميري حكى عن نفسه أن
الله حلّ فيه

(١) « الشريعة » في مطبوعة بدر ص ٢٣٩ وعلى الهامش في المخطوطة
« أيضاً الشريعة »

(٢) « بالشرقي » في مطبوعة بدر ص ٢٣٩

(٣) « يزعم » في المخطوطة

(٤) جعل المقريري ٢ : ٣٥٣ هذه الفرقة من فرق العباية ولم يسمها

باسم مخصوص

الفصل العاشر

من هذا الباب

ذكر أصناف الحلول^(١) وبيان فروجها عن فروق الإسلام

الحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الاسلام وغرضها افساد القول بتوحيد الصانع . منهم الحلّاجية^(٢) وحالهم معروفة عند الفقهاء والصوفية ، فمنهم^(٣) من ينسب^(٤) إلى الحليّ والمخاريق ومنهم المزاقرة^(٥) وم أتباع رجل بغداد يُعرف بابن أبي المزاهر^(٦)

(١) الحلول هو تجسد الله في صورة بشر Incarnation

(٢) المنسوبون الى الحسين بن منصور المعروف بالحلاج لانه كان يحملج القطن وهو فارسي الاصل وتلميذ الجنيد . صلب في بغداد في أيام المقتدر ٩٢١/٣٠٩ لان تصوفه بلغ منه الى درجة حيث قال « أنا الحق » . وعميقة الحلاج هذه تمثل امتزاج التعاليم الفارسية السابقة للإسلام بشأن الحلول مع النظريات الفلسفية التي تمتاز بها الافلاطونية الجديدة . راجع O'Leary ص ١٩٣ وأبو الفدا ٢ : ٧٥ وابن خلكان ١ : ٢٠٦ . ولقد ورد اسمه في ابن حزم ٤ : ١٨٧ الحسن بن منصور

(٣) أي من الفقهاء والصوفية

(٤) ينسب الحلاج

(٥) « المزاقرة » في مطبوعة بدر ص ٢٤١ . ولقد ورد اسمهم هكذا : « المزاقرة »

(٦) « ابن أبي المزاهري » في مطبوعة بدر ص ٢٤١

واسمه محمد بن علي الشلمغاني^(١) وادعى حلول روح الاله فيه في زمن الراضي بن المقتدر . ووَضَعَ كتاباً سماه : « بالحاسة السادسة » وصرح فيه برفض الشريعة وإباحة اللواط ، وزعم أنه إيلاج الفاضل نوره في المفضول . وأباح أتباعه له حربهم طمعاً في إيلاج نوره فيهم . فظفر به الراضي ويجماعة من أتباعه وجمع له الفقهاء فأفتى ابن شريح^(٢) بقبول توبة الزنديق . وأفتى المالكيون برد توبته . فأشار الفقهاء على الراضي بتعجيل قتل ابن أبي المزاهرة [١٠٠] وصاحبه أبي العون^(٣) . فقتلها وصلبها وأحرقها وطرح رمادها في دجلة^(٤)

(١) « الشلمغاني » في المخطوطة وهو خطأ لأن الرجل منسوب الى شلمغان وهي قرية بنواحي واسط كما ذكر ابو الفداء ٢ : ٨٥ ولقد ورد اسمه « محمد بن علي بن السلمان » في ابن حزم ٤ : ١٨٧ « والشلمغاني » في « معجم الأدباء » ١ : ٣٠٢ وفي « Muslim Theology » Macdonald من ١٨٥ وفي Goldziher, « Dogme » من ١٤٦ . وما ذكره ابن حزم ٤ : ١٨٧ في وصف هذه الفرقة والحلاجية والغرامطة وغيرها أنها كلها ترى الاشتراك في النساء وهو أثر من آثار الإباحية التي سبقت المهد الذي أصبحت فيه عمود الزواج شرعية محكمة

(٢) « شريح » في مطبوعة بدر من ٢٥٠

(٣) ابراهيم بن محمد بن أحمد بن النجم . مطبوعة بدر من ٢٤٩ — ٢٥٠

(٤) سنة ٣٢٢/٩٣٤

الفصل الحادي عشر

في ذكر أصحاب الديانة من الحرمة

وهم صنفان : صنف منهم كانوا قبل دولة الاسلام كالمزدكية ^(١)
الذين استباحوا المحرمات وزعموا أن الناس شركاء في الأموال ^(٢)
والنساء إلى أن قتلهم أنوشروان ، والصنف الثاني ظهر في الاسلام
وهم صنفان : بابكية ومازيارية

البابكية أتباع الخرمي ^(٣) [الذي] ظهر في الجبال بناحية
أذربيجان . وكثروا وأستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين .
وجهز إليهم خلفاء بني العباس جيوشاً كثيرة مع أفشين ^(٤) الحاجب

(١) أتباع مزدك الذي ظهر في أيام قباد والد أنوشروان . ولقد ورد
اسمه محرفاً « مردك » في ابن حزم ١١٦ : ٢ . وقول المزدكية كقول المانوية
في الأصولين النور والظلمة . الشهرستاني ٢ : ٨٦ وابن النديم ص ٣٤٢

(٢) مذهب قديم يعايله بعض المذاهب الشيوعية البلشيفية في عصرنا

(٣) « الخرمي » في مطبوعة بدر ص ٢٥٩ و ٢٥٢ . وفي Depont
"Contraires" ص ٤٧ « حرمي » وفي « شرح المواقف » ٢٨٩ : ٣ « الخرمي »
وكلها محرف . وخرم رستاق اردبيل والحرمية أصحاب بابك يُنسبون إليها .
راجع « مرآة الاطلاع » ١ : ٣٤٩ والطبري ٣ : ١٢٠١ — ١٢٣٣ ولقد
ذكر ابن النديم ص ٣٤٢ « بابك الخرمي » وسمى الفرقة « الحرمية »

(٤) « الفشين » في مطبوعة بدر ص ٢٥٩ و « الافشين » في الطبري

ومحمد بن يوسف التغمري^(١) وأبي دلف العجلي وبقيت المساكر
تغزوم نحواً من عشرين سنة إلى أن أخذ بابك وأخوه اسحق بن
إبراهيم وصلبا بسر من رأى^(٢) في أيام المعتصم
وأما المازيارية [فهم] أتباع مازيار . وكانت لهم^(٣) ليلة يجتمعون
فيها على الخمر والزمر رجالهم ونساؤهم . فإذا طفقت الشرج افتض
الرجال النساء . وينسبهم دينهم إلى شروين [وهو] أمير كان لهم
في الجاهلية يزعمون أن أباه كان من الجن^(٤) وأمه بعض بنات ملوك
فارس . يزعمون أن شروين كان أفضل من محمد (صلم) وقد بنوا
في جبلهم مساجد للمسلمين^(٥) . [١٠١] وهم يعلمون أولادهم القرآن ،
ويؤذنون في المساجد ، ولا يصلون في السر ، ولا يصومون ، ولا
يرون جهاد الكفرة . [وكانت فتنة مازيار قد عظمت في ناحيته]^(٦)
إلى أن أخذ مازيار في أيام المعتصم وصلب بسر من رأى بهذا
بابك الخرمي

(١) « التغمري » في مطبوعة بدر ص ٢٥١

(٢) « بين من رأى » في مطبوعة بدر ص ٢٥١

(٣) هذه الأمور مروية عن البابكية في مطبوعة بدر ص ٢٥٢

(٤) « الزنج » في مطبوعة بدر ص ٢٥٢

(٥) وفي مطبوعة بدر ص ٢٥٢ زيادة « يؤذّن فيها المسلمون » . أما

عبارة « يؤذنون في المساجد » الواردة بعد هذا فساقطة من المطبوعة

(٦) مطبوعة بدر ص ٢٥٢

الفصل الثاني عشر

[ذكر اصحاب التناسخ ^(١)]

وم صنفان في الإسلام : صنف من القدريّة ، وصنف من الرافضة

أما صنف القدريّة فجماعة منهم أحمد بن حابط كان معتزلياً . تنسباً إلى النظام . وكان على بدعته في ضلّاته وفي قوله بنفي قدرة الله ^(٢) على زيادة نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار . وزاد على النظام بقوله بالتناسخ

ومنهم عبد الكريم بن أبي الموجاء خال . من بن زائدة . جمع أربعة أنواع من الضلالة : كان في السريري رأي ^(٣) المائوية من الثاوية ، والثاني قوله بالتناسخ ، والثالث ميله إلى الرافضة في الإمامة ، والرابع قوله بالقدر . وكان قد وضع أحاديث كثيرة لها أسانيد يمتد بها من لا معرفة له بالجرح والتعديل كلها ضلالات في التشبيه والتعطيل وفي بعضها تغيير أحكام الشريعة

(١) التناسخ هو القول بانتقال النفس كجواهر خالد من صاحبها إلى إنسان آخر أو حيوان . وهو مذهب قديم قال به بيناغوراس اليوناني واعتقه البراهمة . وفي هذا الفصل يرى ظهوره في الإسلام راجع « تليس إبليس » ص ٨٥

(٢) في مطبوعة بدر ص ٢٥٥ « وكان على بدعته في الفطرو . وفي نف الجبر الذي يتجرأ وفي نف قدرة الله » الخ

(٣) « كان يرى في السردين » الخ في مطبوعة بدر ص ٢٥٥

وتفصيل قول [هؤلاء في التناسخ] [١٠٧] أن أحمد بن حنبل
 زعم أن الله أبدع خلقه أصحاء^(١) سالمين عتلاء بالغين في دار سوى
 الدنيا ، وأكمل عقولهم ، وخلق فيهم معرفته . وزعم أن الحيوان كله
 جلس واحد ، وأن جميع الحيوان عتمل للتكليف^(٢) . وزعم أن الله
 لما أكملهم في تلك الدار التي خلقهم فيها وكلفهم شكره على ما أنعم به
 عليهم أطاعه بعضهم في الكل ، وبعض في البعض وعصاه في
 البعض . فمن أطاعه أقره في دار النعيم التي ابتدأ فيها ، ومن عصاه
 في الجميع أخرجه من دار النعيم إلى دار العذاب الدائم وهي النار .
 ومن أطاعه في البعض أخرجه إلى الدنيا وألبسه بعض هذه الأجسام
 التي هي القوالب الكثيفة وابتلاه بالبأساء والضراء والشدة والرخاء^(٣)
 واللذات والآلام في صور مختلفة من صور الناس والطيور والبهائم
 والسباع والحشرات على مقادير ذنوبهم في الدار الأولى . وزعم أن
 الحيوانات التي هي من الروح^(٤) لا تنزل في الدنيا تتكرر في صور
 مختلفة - إلى غير ذلك من الهديان

(١) وكذلك في الشهرستاني ١ : ٧٧ . وفي مطبوعة بدر ص ٢٥٦
 « خلفه أصحابه »

(٢) التكليف هو المطالبة بمحفظ الشريعة والمقصود هنا أن الحيوان ذو
 طبيعة أدبية وإرادة حرة فهو مسؤول عن عمله راجع الكلمة في « كشف
 اصطلاحات الفنون » للبهائي (كلسكته ١٨٦٢) ص ١٢٥٥

(٣) « والرجاء » في مطبوعة بدر ص ٢٥٧

(٤) « الحيوان التي هي للروح » في المخطوطة . قابل مطبوعة بدر

الفصل الثالث عشر

في بيانه منطلقات الحايطة

أتباع أحمد بن حايط ^(١) القَدَرِي [١٠٣] وكان لعنه الله زم أن
للخلق ربّين : أحدهما قديم وهو الله تعالى والآخر مخلوق وهو عيسى
ابن مريم، وأنَّ عيسى ^(٢) [هو] بن الله على وجه التبني لا بولادة ^(٣)
وأنَّ عيسى هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة . وزعم أنَّه [هو] ^(٤)
الذي عناه النبي (صلم) بقوله : « سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا
القَمَرَ » ^(٥)

-
- (١) « أحمد بن حايط » في ابن حزم ٤ : ١٩٧ — ١٩٨ و « لب الباب »
ص ٨٦ . و « حايط » في « شرح المواقف » ٣ : ٢٨٥ ولقد ورد هذا الاسم
محرراً على أوجه كثيرة . راجع Friedlander في JAOS مجلد ٢٩ : ١٠
و « Expose » de Sacy، ص ٤٢ من المقدمة
- (٢) « المسيح » في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ وكذلك في القرطبي ٢ : ٣٤٧
- (٣) « على معنى النبي دون الولادة » في مطبوعة بدر ص ٢٦٠
- (٤) أي عيسى
- (٥) « ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » في مطبوعة بدر ص ٢٦٠
وهكذا في القرطبي ٢ : ٣٤٧

الفصل الرابع عشر

في ذكر المملوك^(١)

[هؤلاء] قوم من معتزلة عسكر مكرم^(٢) أخذوا من ابن حايط قوله بالتناسخ . وزعموا أن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحيوان كاللحم إذا دفنه الإنسان أو نصبه^(٣) في الشمس فيدود ، والعقارب إذا ظهرت من التبن^(٤)

(١) لم نجد في الكتب التي بين أيدينا وجهاً لهذه التسمية فالمعري ٣٤٧ : ٢ يذكر هذه الفرفة ولكن الشهرستاني وابن حزم وابن الجوزي لم يذكروها
(٢) العسكر أو عسكر مكرم كورة من إقليم خوزستان وردت في المقدس « احسن التقاسيم » (ليدن ١٨٧٧) ص ٤٠٥ و « مرصد الاطلاع » ٢ : ٢٥٨

(٣) « يضمه » في مطبوعة بدر ص ٢٦٢

(٤) ولقد زاد المعري ٣٤٧ : ٢ أن من مذهبهم أن الجماع أوجب الولد فشكوا في خالق الولد وهو مذهب الجمد بن درهم القدري المعزل كما نجد في ابن حزم ٢٠٢ : ٤

الفصل الخامس عشر

في البزيرية

أتباع يزيد بن أبي أنيسة^(١) الخارجى . وكان على رأي الإباضية من الخوارج ثم أنه خرج عن قول جميع الأمة بدعواه أن الله عز وجل يبعث رسولاً من العجم ويُنزل عليه كتاباً من السماء ينسخ بشريعته^(٢) شريعة محمد (صلم) . وزعم أن أتباعه^(٣) هم الصابئون المذكورون في القرآن . وكان يزعم أن من شهد لمحمد بالرسالة من اليهود والنصارى مؤمن وإن لم يدخل في دينه (صلم) . فيجب على هذا أن يكون من أقرّ بنبوة محمد من اليهود والنصارى مؤمنين

(١) ولقد ورد اسمه «زيد بن أبي أنيس» و «زيد بن أبي أنيسة» وهو غير المحدث المشهور . راجع ابن حزم ٢ : ١٨٨ و «شرح المواقف» ٣ : ٢٩٢

(٢) «وبنسخ بشرعه» في مطبوعة بدر ص ٢٦٣ . وفي المقرئى ٢ : ٣٥٥ «ويُدرل عليه كتاباً حملة واحدة ينسخ به شريعة محمد»

(٣) أتباع ذلك الرسول المنتظر

الفصل السادس عشر

في ذكر الميمونية [١٠٤] من القوام

أتباع ميمون^(١) وكان من المجاردة وخالفهم بإباحة نكاح بنات
الأولاد من الأجداد^(٢) ونكاح بنات أولاد الأخوة والأخوات.
وأنكر أن تكون سورة يوسف من القرآن^(٣)

-
- (١) « ميمون بن خالد » - الشهرستاني ١ : ١٧٥ . « ميمون بن عمران »
« شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ . راجع « De Sacv, ' Expose » ص ٥٩ من المقدمة
(٢) « نكاح بنات البنات » - الشهرستاني ١ : ١٧٥ . « نكاح بنات البنات »
و بنات البنين » - ابن حزم ٤ : ١٩٠
(٣) « أنكر بعض المجاردة كون سورة يوسف من القرآن بدعوى أنها
قصة عشق ولا يجوز أن تكون من القرآن - الشهرستاني ١ : ١٧٣

الفصل السابع عشر

ذكر الباطنية^(١) وبيان فروجهم عن دين الاسلام

حكى أصحاب المقالات أن الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعة : منهم ميمون بن ديسان المعروف بالقدراس^(٢) وكان مولى لجعفر الصادق وكان من الأهواز ، ومنهم محمد بن الحسين الملقب بديدان^(٣) ومنهم نفر عرفوا بآل حمدان غتار^(٤) اجتمعوا مع الملقب بديدان^(٥)

(١) حدّد المقرئ ٢ : ٣٥٧ علم الباطن بأنه تأويل شرائع الاسلام وصرفها عن ظواهرها إلى أمور زعموها من عند أنفسهم . قال اسماعيليون والدروزم من فرق الباطنية التي لم تزل حية الى الان . وللصوفيين أيضاً تعاليم باطنية

(٢) هو والد عبد الله بن ميمون الذي طاش في القدس في أوائل القرن الثالث بعد الهجرة وشرح بتأسيس طريقة مبرية فوضوية ذات رتب كالماسونية ترمي الى تقويض أركان الاسلام والسلطة العربية ونقل السلطة العامة الى نسله من بعده . واتخذ عبد الله هذا اسماعيل بن جعفر الصادق إماماً لفرقته لذلك سمي أتباعه الاسماعيلية وقالوا بأن كونه اسماعيل ووجد مرة سكران لا ينزع عنه حق الامامة بعد أبيه لانه يسكره دل على تفوقه وعلى عدم تقيده « بظاهر » الشريعة بل « بباطنها » . ولما كان اسماعيل الامام السابع سمي أتباعه ايضاً السبعية راجع ' Muslim Theology ' Macdonald ، ص ٤٠ - ٤٤ . وربما كانت

عبيد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية من نسل عبد الله بن ميمون

(٣) « ديدان » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٤) هذه العبارة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٥) وفي نسخة المخطوطة « أو بدينان »

وميمون بن ديسان في سجن والي العراق وأسّسوا في ذلك السجن مذهب الباطنية. ثم ظهرت دعوتهم بعد خذلانهم^(١) من جهة ديدان . وابتدأ^(٢) بالدعوة من جهة الجبل فدخل في دينه جماعة من أكراد الجبل . ثم رحل ميمون الى ناحية المغرب ، وانتسب في تلك الناحية الى عقيل بن أبي طالب . فلما دخل في دعوتيه قوم من غلاة الرافضة والحلولية ادّعى أنه من ولد محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق . فقبل الاغبياء ذلك منه مع دلم أصحاب الأنساب^(٣) بأن محمد بن اسماعيل بن جعفر مات ولم يعقب

ثم ظهر في دعوته الى دين الباطنية رجل يُقال له حمدان قرمط لقّب بذلك^(٤) لقرمطة^(٥) في خطه أو في خطوه^(٦) . وكان في ابتداء أمره أكاراً من أكرّة سواد الكوفة . وإليه تنسب القرامطة

(١) « بعد خلاصهم من السجن » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦ وبها يستقيم المعنى أكثر

(٢) وابتدأ ديدان

(٣) « على أصحاب الانتساب » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٤) « في ذلك » في المخطوطة . ولقد ورد اسمه في الفيروزبادي « وناج

المروس » بالفتح « قرمط » وفي « لب الباب » ص ٦٦ بالكسر « قرمط »

(٥) « توقظه » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٦) وفي المقرئ ٢ : ٣٥٧ « حمدان الاشعث المعروف بقرمط من

أجل قصر قامته وقصر رجليه وتقارب خطوه » . وفي « شرح المواقف »

٣ : ٢٨٨ « قرمط .. احدي قرى واسط »

ثم ظهر أبو سعيد الجبائي^(١) وكان من مستجيبة^(٢) حمدان
وتغلب على ناحية البحرين

ثم ظهر المعروف بسعيد بن الحسين بن أحمد [بن عبد الله]
بن ميمون بن ديسان القداح فقال لأتباعه « أنا عبيد الله بن الحسين^(٣)
بن ميمون بن محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق . ثم ظهرت فتنة
بالمغرب

قال المصنف : وأولاده اليوم مستولون على أعمال مصر^(٤)
وظهر منهم مأمون أخو حمدان قرمط ، بأرض فارس . وقرأ طة
فارس يقال لهم المأمونية

وظهر^(٥) بأرض الديلم رجل من الباطنية يعرف بأبي حاتم
فاستجاب له جماعة من الديلم إلى أن قام بالدعوة لهم بما وراء النهر محمد

(١) « الجبائي » في الخطوطة وهو خطأ لأن الرجل من أهل جنابة كما
ذكر المقرئ ٢ : ٣٥٧ « ومعجم البلدان » ٣ : ١٤٢ - ١٤٣ . ولقد ورد
اسمه في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ أبو سعيد الجنابي وفي أبي الفداء ٢ : ٧١
« أبو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي » وفي تقريري بردي (طبعة بوليدن ١٩١٢)
ص ١٧ « الحسن بن أحمد بن الحسن بن بهرام أبو علي القرمطي الجنابي »
(٢) جمع مستجيب أي من الذين استجابوا لحمدان

(٣) « ابن الحسن بن محمد » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ . وهو المهدي
مؤسس الدولة الفاطمية قابل نسبه في أبي الفداء ٢ : ٦٩ « وانفجاري » (طبعة
مصر ١٣١٧ هـ) ص ٢٣٧

(٤) « مضر » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧

(٥) « ودخل » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧

ابن أحمد النسفي وصنف لهم «كتاب أساس الدعوة» و«كتاب تأويل الشرائع» و«كتاب كشف الأسرار»^(١). [١٠٦] ثم قُتل النسفي على ضلالتة

وذكر أصحاب التواريخ أن دعوة الباطنية ظهرت أولاً في زمن المأمون وانتشرت في زمان المعتصم واستندت شوكة الفراهطة والبابكية على عسكر المسلمين حتى بنوا لأنفسهم البلدة المعروفة ببرزند^(٢) خوفاً من كيات^(٣) البابكية . وكانت الحرب بين الفريقين سنتين كثيرة إلى أن أغفر الله المسلمين بالبابكية ، فأمر بابك وصلب بسر من رأى سنة ثلاث وعشرين ومائتين . ثم أخذ أخوه اسحاق^(٤) وصلب ببغداد مع المازيار صاحب المحمرة^(٥) بطبرستان وجرجان . ولما قُتل بابك ظهر للخليفة عذر الأفشين وخيائته للمسلمين في حروبه

(١) هذه التصانيف نسبها البغدادي في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ إلى أبي يعقوب السجزي المعروف ببندانه (٢) ونسب إلى زميله النسفي «كتاب الحصول» فيظهر أن هناك سطوراً ساقطاً من المخطوطة
(٢) هكذا في الدينوري «الآخبار الطوال» ص ٣٩٨ «ومراصد الاطلاع» ١ : ١٤٣ «ومعجم البلدان» ٢ : ١٢٤ . أما في المخطوطة «برزند»

(٣) أي تبييتهم لهم في الليل وفي مطبوعة بدر ص ٢٦٨ «بيان»
(٤) اسحق بن إبراهيم أخو مالك وسمي أتباعه «اسحاقية»
(٥) الحمرة هم أتباع بابك ومازيار كما ذكر البغدادي في مطبوعة بدر ص ٢٥١ ولقد ذكرهم الدينوري «الآخبار الطوال» ص ٣٨٢ وسموا الحمرة لبسهم الحمرة في أيام بابك - «شرح المواقف» ٣ : ٢٨٩

مع بابك . وأمر " بقتله وصلبيه فصلب

وذكر أصحاب التواريخ أنَّ الذين وضعوا أساس دين الباطنية كانوا من اولاد الجوس وكانوا مائلين إلى دين إسلافهم ولم يحسروا على إظهاره . فوضعوا للأفمار " منهم أساساً " من قبلها منهم صار في الباطن إلى تفضيل دين الجوس . [١٠٧] وتأولوا آيات القرآن وسُنن النبي عليه السلام على موافقة أساسهم . وبيان ذلك أنَّ الثنوية زعمت أنَّ النور والظلمة صانعا قديمان ، فالنور فاعل الخيرات والمنافع والظلام فاعل الشرور والمضار . وشاركتهم الجوس في اعتقاد صانعين ، غير أنَّهم زعموا أنَّ أحد الصانعين قديم — وهو الإله الفاعل للخيرات — والآخر شيطان محدث فاعل للشر .

وذكر زعماء الباطنية في كتبهم أنَّ الإله خلق النفس . فالإله " هو الأول والنفس هو الثاني . وهما يدبتران هذا العالم . وسموها الأول والثاني ، وربما سموها العقل والنفس . ثم قالوا انهما يدبتران هذا

(١) وأمر الخليفة

(٢) « فوض الاغمار » مطبوعة بدر ص ٢٦٩

(٣) يعتقد الباطنيون ان في العالم العلوي عقلا ونفساً فوجب ان يكون في هذا العالم عمل شخص حكمه حكم الشخص الكامل ، ويسمونه الناطق ونفس مشخصة ويسمونها « الاساس » أو الوصي . الشهرستاني ٢ : ٣٠-٣١ « وشرح المواقف » ٣ : ٢٨٨ - ٢٨٩ و" Expose " de Sacy ، ص ١٠٣-١٠٥ من المقدمة

(٤) « والاله » في المخطوطة

العالم بتدبير الكواكب السبعة والطبائع الاربع^(١) . وهذا تحقيق قول الثنوية أن النور والظلمة يدبران أمر العالم . وقولهم أن الأول والثاني يدبران أمر العالم هو عين قول الجوس بإضافة الحوادث الى صائتين . [١٠٨] ولم يمكنهم إظهار عبادة الثيران^(٢) . فاحتالوا بأن قالوا للمسلمين ينبغي أن تجمر المساجد ، وأن يكون في كل مسجد حجرة يوضع عليها التذ والعود . وكانت البرامكة زينت للرشد أن يتخذ في جوف الكعبة حجرة يتخذ^(٣) عليها المود ابدأ . فعلم الرشد أنهم أرادوا دوام عمارة النار^(٤) في الكعبة وأن تصير الكعبة بيت نار . فكان ذلك أحد أسباب فض الرشد على البرامكة

ثم إن الباطنية احتالت لتأويل أحكام الشريعة على وجوه تؤدي إلى رفع الشريعة وإلى مثل أحكام الجوس . فأباحوا لأتباعهم نكاح البنات والأخوات ، وأباحوا شرب الخمر وجميع اللذات ، حتى أن الغلام الذي ظهر منهم بالبحرين بعد سليمان بن الحسن^(٥) القرطبي سن لأتباعه اللواط ، وأوجب قتل الغلام الذي يمتنع عن يرد الفجور

(١) « الأول » في مطبوعة بدر ص ٢٦٩

(٢) « الثيران » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٣) « يتجمر » - مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٤) « أرادوا من ذلك عبادة النار » - مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٥) « الحسين » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠ « والحسن » في « معجم البلدان »

به . وأمر بقطع يد من أظفأ نارا يده ولسان من اظفأها بشغفه . وهذا الغلام يعرف بابن [١٠٩] أبي زكريا^(١) وكان ظهوره في سنة تسع عشرة وثلاثمائة وطالت فتنته الى أن سلط الله عليه من ذبحه على فراشه

وكانت القراءة لعنهم الله قبل هذا الميقات يتواعدون فيما بينهم ظهور السطر في القرآن السابع^(٢) . وخرج منهم سليمان بن الحسن من الأحساء^(٣) على هذه الدعوى وتعرض للحجاج وأسرف في القتل منهم . ثم دخل مكة وقتل من كان في الطواف واغار على استار الكعبة وطرح الجيف في بئر زم . وضرب واحد منهم الحجر الاسود وقال « كم تبك في الارض وآل محمد لا يظهرون » وذلك في^(٤) سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة . وفي سنة سبع عشرة وثلاثمائة دخل^(٥) مكة أيضا وقتل الطافقين حول البيت وقيل انه قتل ثلاثة آلاف وأخذ منها سبعمائة بكر واقتلع الحجر الأسود وحمله الى البحرين ثم [رده على يد]

(١) « ابن أبي زكريا الطامي » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠ قابل ذكرويه بن مهرويه الرمطي الوارد ذكره في الطبري ٣ : ٢٢١٧ وما بعد

(٢) « ظهور المنتظر في القرن السابع في المثلثة النارية » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

(٣) « ابن الحسين من الأحياء » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

(٤) هذه العبارة وأبتداؤها « وضرب واحد » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٧٢ واجمل التي بعدها الى « سنة تسع وعشرين وثلاثمائة » هي على هامش المخطوطة وهي أيضا ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٧٢ ولكنها واردة في صفحة ٢٧٥

(٥) سليمان بن الحسن

علاء الدين " بن اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى مزكي ^(١) نيسابور
في سنة تسع وعشرين وثلاثمائة . وكسر ^(٢) عساكر كثيرة من
المسلمين . وانهزم في بعض حروبه حتى لحق هجر ^(٣) . فكتب إلى
المسلمين قصيدة يقول فيها :

أغرُّكم مِنِّي رجوعي إلى هَجَرَ فَعَمَّا قَلِيلٍ سَوْفَ يَأْتِيكُمْ الْخَبَرُ
إِذَا طَلَعَ الْمَرْيُخُ مِنْ أَرْضِ بَابِلَ وَقَارَنُ النُّجُومِ ^(٤) فَالْخُذِرُ الْخُذِرُ
أَلَسْتُ أَمَا الْمَذْكُورُ فِي الْكُتُبِ كُلِّهَا أَلَسْتُ أَنَا الْمَنُوتُ فِي سُورَةِ الزُّمَرِ
سَاءَ مَلِكٌ أَهْلَ الْأَرْضِ شَرْقًا وَغَرْبًا إِلَى قِيَرَوَانَ الرُّومِ وَالثَّرَكِ وَالْخَزَرِ
[١١٠] وَأَرَادَ « بِالنُّجُومِ » زَحَلَ وَالْمَشْتَرِي . وَقَدْ وَجَدَ هَذَا

الْقِرَانِ فِي سَفِي ظُهُورِهِ ، وَلَمْ يَمْلِكْ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا سِوَى بَلَدَتِهِ .
وَطَمَعَ فِي أَنْ يَمْلِكَ سَبْعَ قِرَانات ، وَمَا مَلَكَ سَبْعَ سِنِينَ بَلْ قُتِلَ بِهَيْبَتِ
فِي سَنَةِ ثَمَانٍ عَشْرَةٍ وَثَلَاثِينَ . رَمَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ سَطْحِهَا بِلْبَنَةً عَلَى رَأْسِهِ

(١) وفي المخطوطة « ثم ان علاء الدين » . قابل مطبوعة بدر ص ٢٧٥
حيث جا اسمه « أبو اسحق ابراهيم بن محمد ابن يحيى » راجع do Sacy.
"Exposé" ص ٢١٨ من المقدمة

(٢) في المخطوطة « مرفي » وفي مطبوعة بدر « مزكي »
(٣) « وكسروا » في المخطوطة والكلام يرجع إلى سليمان بن الحسن
(٤) « وانهزم في بعض حروبه إلى هجر » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢
وفي المخطوطة « وانهزم في بعض حروبه حتى لحق هجر »
(٥) « النجمات » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

قدمته - رقتيل النساء أخس قتيل وأهون فقيد
وانقطعت شوكة القرامطة

وانضم بعضهم إلى [عبيد الله الباطني الذي كان قد استولى على
فيروان ودخلوا] ^(١) مصر في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وابتنوا
القاهرة

وكان أبو شجاع قنأ خُصرو بن الحسن بن بُويه قد تأهب لقصده
مصر وانتزاعها من أيدي الباطنية وكتب على أعلامه السود ^(٢) « بسم
الله الرحمن الرحيم . الحمد لله رب العالمين . وصلى الله على محمد خاتم
النبيين . الطائع لله أمير المؤمنين . أدخلوا مصر إن شاء الله آمين » .
فلما أخرج مضاربه غافسه ^(٣) الأجل فأت قطع الباطني بمصر في
ملوك نواحي الشرق ، وكتبهم يدعوهم إلى يمينته . فاجابه قابوس بن
وشمكير ^(٤) بقوله « لا أذكرك إلا على المستراح » وأجابه ناصر الدولة

(١) العبارة التي بين القوسين أخذناها عن طبوعة بدر ص ٢٧٥ بعد
أن أسقطنا « بن » قبل عبيد الله لأن المقصود هو محمد أبو عبيد الله المهدي
مؤسس الدولة الفاطمية . أما في المخطوطة فقد وردت هذه العبارة مشوطة
على هذه الصورة : « وانضم بعضهم إلى بعض إلى أن دخل ابن عبيد الله الباطني
(على الهامش وامله الفاطمي) مصر في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وابتنوا بها
القاهرة » . والمعلوم أن الذي دخل مصر هو جوهر قائد المعز وذلك سنة
٩٦٩/٣٥٦ بعد وفاة المهدي بخمس وثلاثين سنة

(٢) « بالسواد » في مطبوعة بدر ص ٢٧٦

(٣) أي فاجأه وأخذه على غرة . في مطبوعة بدر ص ٢٧٦ « غامضة »

(٤) « وسكين » في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ٢٧٦ وهو شمس

محمد بن ابراهيم^(١) بأن كتب على ظهر كتابه « يا أيها الكافرون
لا أعبد ما تعبدون »^(٢) إلى آخر السورة . [١١١] وأجابه نوح بن
منصور والي خراسان بقتل دُعائه . وأجابه آخرون
وظهرت دعاة بخراسان وغيرها إلى مذهب الباطنية فاستأصل
الله شأفتهم

وفي رسالة القيرواني^(٣) إلى سليمان بن الحسن « إني أوصيك
بتشكيك الناس في القرآن والتوراة والإنجيل والزبور ، وبدعوتهم^(٤)
إلى إبطال الشرائع ، وإلى إبطال المعاد والنشور وإبطال الملائكة في
السماء وإبطال الجن في الأرض . وينبغي أن تحيط علماً بخاريق
الأنبياء وناقضاتهم كقول عيسى بن مريم لليهود : لا أرفع شريعة
موسى ، ثم رفعها بتحريم الأحد بدل السبت وإباحة العمل يوم السبت

المعالي قابوس بن وشمكير ذكره حاحي خايقة « كتف الظنون » (طبعة
قلوغل ١٨٥) تحت « الجمال والبلاغة » وأبو المحاسن « النجوم الزاهرة »
(طبعة بوبر ١٩١٢) ٢ : ٢٩ و ٨٢ و ١١٥ راجع أيضاً المقال بشأنه في « مجلة
الجميع العلمي العربي » بدعوى جزء ٩ و ١١ من سنة ١٩٢٣

(١) « ناصر الدولة أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن سيمجور » في مطبوعة

بدر ص ٢٧٦

(٢) القرآن ١٠٩ : ١ — ٢

(٣) « عبيد الله بن الحسن القيرواني » في مطبوعة بدر ص ٢٧٨

(٤) « وتدعوهم » في المخطوطة

ولا تكن كصاحب الأمانة النكوسة حين سألوه فقال : الروح
من أمر ربّي . ولا تكن كرمسى في دعواه التي لم يكن عليها برهان
سوى المحرقة ^(١) ، ثم قال في آخر رسالته : « وما العجب من شيء
كالعجب من رجل يدعي العقل ثم يكون له أخت أو بنت حسنة
وليس له زوجة في حسننها فيحرّمها على نفسه وينكحها من أجنبي .
ولو عقل الجاهل لعلم أنه أحقّ باخته وابنته . ما وجه ذلك إلا أن
صاحبهم ^(٢) حرّم عليهم وخوفهم بنائب لا يُقتل - وهو الإله الذي
يزعمونه - وأخبرهم بما لا يكون أبداً من البعث والحساب والجنة
والنار » ^(٣)

(١) « المحرقة محسن الحيلة والشعوذة » في مطبوعة بدر ص ٢٨١

(٢) الإشارة إلى النبي محمد

(٣) هاتيت الحطوطة ومن الواضح أنها مقتضبة فمن أراد تكملة البحث
فعليه بمراجعة بقية هذا الفصل في مطبوعة بدر ص ٢٨١ - ٢٩٩ وبتلو ذلك
ص ٢٩٩ - ٣٥٤ الباب الخامس في أوصاف الفروة الناجية وتحقيق النجاة لها

فهرس

« مختصر الفرق بين الفرق »

— — —

صفحة

احمد بن محمد بن حنبل ١٠٥ و ٢٩

احمد بن نصر الخزازي المروزي ١١٦

و ١١٧

أحمد (أحمد) بن شبيب ٤٨

الاحنف بن قيس ٤٨

الاخمس بن قيس ٨٥

الاخنية ٨٥ و ٦٥ و ٢٦

أدريس بن عبدالله بن الحسن بن الحسين

ابن علي بن أبي طالب ١٤٩ و ٥٤

الأديسيون ٣١

أذربيجان ١٦٢

الأرض المقدسة [فلسطين] ١٨

أرمينية ٤٤

ابن أروى [عثمان بن عفان] - انظر

عثمان

الازارقة ٧٩ و ٧٦ - ٧٢ و ٦٥ و ٢٥

٩٧ و ٨٠ و

الازد ٧٤ و ٤٨

أزد عمان ٤٤

اسحق بن ابراهيم ١٧٣ و ١٦٣

اسحاق بن سويد المدوي (المدرى) ٩٩

صفحة

« حرف الالف »

ابن إياض ، عبدالله - انظر عبدالله

الاباضي ، حارث بن مزيد - انظر حارث

الاباضية - ٢٦ و ٦٦ و ٧١ و ٨٧ و ٨٨ و ١٦٨

الابتر ، كثير النوار - انظر كثير النوار

الابرية ٣٣ و ٢٤

ابراهيم [الحليل] ١٨

ابراهيم بن أبي يحيى الاسلامي ١٣٨

ابراهيم بن عبدالله بن الحسن بن الحسين

ابن علي بن أبي طالب ١٤٩ و ٥٤

ابراهيم بن مالك الاشتهر ٤٢ و ٤٣ و ٤٧

ابراهيم بن محمد بن احمد بن المنعم - انظر

أبا العون

الابراهيمية ١٣٨ و ٦٥ و ٢٦

أبي بن كعب - انظر ابن كعب

الاثنا عشرية ٦٠ و ٥١ و ٢٤

أحمد [وقعة] ١١٢

الأحساء ١٧٦

احمد بن حائط (حائط) ١٦٧ و ١٦٤ و ١٣٨

صفحة	صفحة
ابن الاصفر ، زياد - أنظر زياد	أبو اسحاق ابراهيم بن سيار النظام -
الاصفريه - انظر الصفريه	أنظر النظام
٤٦	أبو إسحاق ، الختار - أنظر الختار
٤٩	اسحاقية ٢٨
ابن أعين ، زُرارة - أنظر زُرارة	الاسدي ، أبو الخطاب - أنظر أبا الخطاب
١٧٣ و ١٦٢	الاسدي ، خزيم بن قاتك - انظر خزيم
الامطحية - أنظر الفاطمية	بنو اسرائيل ١٥
١٧١	ابن الاسقع ، وائلة - انظر وائلة
٣١	الاسكافي ، محمد بن عبد الله - انظر محمد
١٤	الاسكافية ١١٥ و ٢٦
الامامية - ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٥١ و ٦٢	الاسلمي ، ابراهيم بن أبي يحيى - أنظر
١٢ و ٦٤ و ١٢	ابراهيم
٣٤	أسماء بن خارجة ٤٦
٩٣	اسماعيل [بن ابراهيم الحليل] ١٨
٢٩ و ٢١ و ١٤	اسماعيل بن جعفر الصادق ٥٨
١٩ و ١٨	الاسماعيلية ٢٤ و ٥١ و ٥٨ و ٥٩
الانصاري ، أبو أيوب - انظر ابا أيوب	الاسواري ، علي - أنظر علي
الانصاري ، صفوان - أنظر صفوان	الاسوارية (الاموارية) ١٠٩ و ٢٦
الانصاري ، عبد الله بن يزيد - انظر	الاشعري ، أبو الحسن - انظر أبا الحسن
عبد الله	الاشتر ، ابراهيم بن مالك - انظر ابراهيم
١٦٢	أصبهان ١٥٤
ابن أنيس ، يزيد - انظر يزيد	أصحاب إباجة ١٦٢ و ١٤١
أهل الرض - انظر الرافضة	أصحاب التماسخ ١٦٤ و ١٤٠
أهل السنة والجماعة ٢٨ و ٣٣	أصحاب الجبل ٦٦
٨٠ - ٨٢ و ٨٦ و ٩٩ و ١٠٠ و ١١٠	أصحاب صالح ٢٧
١٤٦ و ١١٨	أصحاب طاعة ٨٩ و ٦٥ و ٦٨ و ٨٩

صفحة

التيمي ، عثمان بن عبيد الله بن معمر -
انظر عثمان
التيمي ، عمر بن عبيد الله بن معمر -
انظر عمر

« حرف الثاء »

الثعلبية ٨٥ و ٨٦ و ٨٧
ثعلب ٤٤
ثعلبة بن عامر - هو ثعلبة بن مشكان
ثعلبة بن مشكان ٨٥
الثقفى ، المختار بن عبيد - انظر المختار
الثقفى ، يوسف بن عمر - انظر يوسف
الثنوية ١٠٢ و ١٣١ و ١٦٤ و ١٧٤ و ١٧٥
أبو ثوبان المرحوم ١٢٤
ثوبانية ٢٨ و ١٢٣ و ١٢٤
الثوري ٢٨

« حرف الجيم »

جابر [بن عبد الله الانصاري] ١٤
٢١ و ٥٥ و ٦٦
جابر (حامد) بن يزيد الجعفي ٥٥ و ١٥٠
الجاحظ ١٠٠ و ١٠٦ و ١١٦ - ١١٨
الجاحظية ٢٧ و ١١٧
أبو الجارود [أبو التجم زياد بن المنذر
المعبدى] ٣١
الجارودية ٢٤ و ٣١ و ٣٢

صفحة

بيان بن سيمان التيمي (بيان بن سيمان
الفهدي) ٣٧ و ٣٨ و ١٣٣ و ١٤٥ و ١٤٦
١٥١
اليانية (البنيانية) ٧٥ و ٣٨ و ١٣٣ و ١٤٠
١٤٥ و ١٥١

« حرف التاء »

التؤمى ، أبو معاذ - انظر أبا معاذ
التؤمنية ٢٨ و ١٢٣ و ١٢٤
الترك ١٧٧
التفري ، محمد بن يوسف - انظر محمد
بن يوسف
تقلب وائل ١٠٩
قل مؤذن (موزون) (مورون) ٧١
نخامة بن أشرس النخري - ١١٥ و ١١٦
١١٧ و ١٥٩
القمامية ٢٧ و ١١٥
تسم ٤٨
بنو تميم (تهم) ٤٤ و ١٠٠
التيمي ، بيان بن سيمان - انظر بيان
التيمي الرياحي ، شيب بن ربي -
انظر شيب
التيمي ، عبيد الله بن ماحوز - انظر
عبيد الله
التيمي ، عبيد الله بن معمر - انظر
عبيد الله

صفحة	الجباني	صفحة	الجباني
١٢١ و ١١٨ و ١٠٣	ابن الجباني ، ابو هاشم - انظر أبا هاشم	١٢١ و ١١٨ و ١٠٣	جوزجان
١٢١ و ٢٧	الجبانية	١٢١ و ٢٧	الجولتي - انظر الجوليتي
١٥٧	جبريل	١٣٥	جيحون [نهر]
١٧٣	جرجان		« حرف الحاء »
٣٢ و ٢٤	الجبرية	١٦٦ و ١٤٠ و ١٣٨ و ٩٥ و ٢٧	الحائطية
٧١ و ٤٤	الجزيرة	١٧٢	ابو حاتم
٢١	الجمد بن درم	١٤٩ و ٥٤	حاجر ، جبل
١١٥ و ١١٤	جعفر بن حرب	٨٩	حارث بن مزيد الاباضي
٦٣ و ٣٠ و ٥٦	جعفر الصادق		ابو الحارث بن مزيد الاباضي - انظر
١٧٠ و ١٥٦ و ١٥٥	و		حارث بن مزيد
١١٤	جعفر بن ميثم	٧٤	حارثة بن بدر القداني (القداني)
١١٤ و ٢٦	الجعفرية	٨٩ و ٨٨ و ٢٦	الحارثية
	الجبني ، عبيد الله بن الحر - انظر	٢٥	حازم بن علي
	عبيد الله	٨٤ و ٨٢ و ٨١ و ٨٠ و ٦٥ و ٢٥	الحازمية
٩٠	جلولاء [حصن]		الحايطة - انظر الحائطية
٦٦ و ٥١ و ٣٦ و ٢٠	الجلل [وقعة]	٤١	الحجاز
١٠٠ و ٩٩ و ٦٩	و	٩٠ و ٧٦ و ٧٥	الحجاج [بن يوسف]
١٥٣ و ١٤٠ و ١٣٥ و ٢٥	الجناحية	٩٣ و ٩٢ و ٩١	و
	الجباني ، ابو سعيد - انظر أبا سعيد	١٠٦ و ٦٩	الحديبية ، يوم
١٠١ و ٢٣ و ٢٧	جهم بن صفوان	١٥١ و ١٤٠ و ٣٨	الحرية
١٢٨ و ١٢٢	و		ابن الحر ، عبيد الله - انظر عبيد الله
١٢٨ و ٢٣ و ٢٨ و ١٢٢	الجهمية	٣٤	الحر ، يوم
	الجبني ، معبد - انظر معبد		حرقوص بن زهير البجلي (السعدي)
٩٣ و ٩٢	جبهة [امرأة شبيب]	٧٢ و ٧١ و ٦٨	و
	الحواليقي ، هسام بن سالم - انظر هسام		الحرمي - انظر الحرّمي

صفحة	صفحة
الحكم بن [إبي] العاص ١٠٦	الحرمية - انظر الحرمية
ابن الحكم، هشام - انظر هشام	حروراء ٩١ و ٩٧
ابو حكان الدمشقي - انظر ابا حلمان	الحرورية ٩٧
الحكية - انظر الحكمة ١٠٨	حسان بن ثابت
الحلاج، الحسين بن منصور - انظر الحسين بن منصور	الحسن البصري ٩١ و ٩٧ و ٢١
الحلاجية	الحسن بن صالح بن حي ٢٣
١٦٠ و ١٤١	الحسن بن صالح بن كثر الايت - انظر الايت
ابو حلمان الدمشقي ١٣٥	الحسن [بن علي] - ٣١ و ٣٦ و ٣٨
الحلولة ٢٥ و ٣٥ و ١٢٠ و ١٦٠ و ١٧١	٩٩ و ١٥٥ و ١٥٩
الحلوية الحلمانية ١٣٥	أبو الحسن الاشعري ١٠٣ و ١٢١ و ١٢٦
حمادة - انظر الحمارة	الحسين [بن علي] ٣٦ - ٣٤ و ٣١
الحمارة ٢٦ و ٢٧ و ٩٥ و ١٤١ و ١٦٢	٣٨ و ٤١ - ٤٣ و ٤٩ و ٥٠ و ٩٩ و ١٥٥
حمدان قرمط ١٧٢ و ١٧١ و ٢٣	١٥٩ و
آل حمدان مختار ١٧٠	الحسين بن محمد التجار - انظر ابا الحسين
حمزة بن ادرك (ترك) (اكرك)	التجار المصري
٨٥ و ٨٤ و ٨٥	الحسين بن منصور الحلاج ١٦٠
حمزة الخارجي ٨٢	أبو الحسين الخياط ١١٨
أبو حمزة الخارجي - انظر حمزة الخارجي	أبو الحسين التجار المصري ١٢٦
الحمزية ٢٦ و ٦٥ و ٨١ و ٨٣	الحسين بن نعيم السكوني ٤٣ و ٤١
حماد عجرد ٥٣	الحطائية - انظر الحطائية
الحيري، السيد - انظر السيد	حفص بن أبي الغدام ٨٨
الحنفي، أبو راشد نافع بن الازرق	حفص بن عمر بن سعد ٤٣
انظر نافع	حفص الفرد (الفرد) ١٣٠
الحنفي، عطية بن أسود - انظر عطية	الحفصية ٨٨ و ٢٦
الحنفي، نجدة بن عامر - انظر نجدة	حفاقة ٩١
ابن الحنفية، محمد - انظر محمد	

صفحة	داود الظاهري - انظر الظاهري	صفحة
٧٧ و ٧٨ و ٧٩	دجلة	٥٣ و ١٦١
ابو راشد نافع بن الازرق الحنفي -	الدجيل ، شط	٩٣
انظر نافع	ابو الذرداء	١٤
الراضي بن المقدر	ابن درهم ، الجعد - انظر الجعد	١٤
الرافضة	أبو دُلف المِجَلي	١٦٣
٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٨ و ٣٠ و ٣٤	الدمشقي ، ابو حلمان - انظر أبا حلمان	
٣٥ و ٣٩ و ٤٥ و ٥٢ و ٦٤ و ١٣٣	الدمشقي ، غيلان - انظر غيلان	
١٣٩ و ١٥٩ و ١٦٤ و ١٧١	الدهرية	١١٥
الرافضي ، محمد بن النعمان - انظر محمد	دُولاب الأَهواز	٧٤
الرافضي ، هشام بن الحكم - انظر	ديدان ، محمد بن الحسين - انظر محمد	
هشام	بن الحسين	
راهب المنزلة - هو عيسى بن صبيح	ديدان - انظر ديدان	
المردار ، انظر للمردار	الذيل	١٧٢
الراوندية (الرثودية)		
٢٧		
ريعة		
٦٦		
رزامية	« حرف الـ ذال »	
١٤١		
رشيد [الطومى]	ذُيَّان	٢٤
٨٦	ذُرارة بن أعين - انظر ذُرارة بن أعين	
الرشيد [هارون]	الذمية	١٥٧
١٧٥ و ١٨٤ و ٥٩	ذو الشُّدبة [هو حُرْقوص بن زهير	
الرشيدة	البَجَلي]	٧٢ و ٧١ و ٦٨
٢٦ و ٦٥ و ٨٦	ذو سَلَم	٤٦
رضوى ، جيل ٣٦ و ٣٨ و ٤٠ و ٥٠ و ٥١		
الرواض - انظر الرافضة		
٩١		
رُوح بن زنباع	« حرف الـ راء »	
٢٨ و ٧٦ و ١٢٦ و ١٢٧	الزَّاسي ، عبد الله بن وَهَّاب - انظر	
الزَّبي	عبد الله	
« حرف الـ زاي »		
١٠٣	الزَّبانية	

صفحة	اسم	صفحة
١٤٣ و ١٤٢ و ٢٢	ابن سبأ، عبد الله	١٣٠ و ١٠٠ و ٩٩ [بن العوام]
١٤٠ و ١٣٣ و ٥٧ و ٤٦ و ٤٥ و ٢٢	السبابة	١٥٤ و
١٤٤ و ١٤٢ و	السبابة - انظر السبابة	ابن الزبير، عبد الله - راجع عبد الله
١٣١ و ٨٣ و ٨٠ و ٧٧ و ٧١	سجستان	٤٢
	السحامية - انظر السحامية	زواردة بن أعين ١٣٩ و ٦٢ و ٢٥
٤٧	سراقة بن مرداس البارقى	الزواردة ١٣٩ و ٦٢ و ٥١ و ٢٥
١٧٣ و ١٦٣	سمر من رأى	الزعفراني ١٢٦
	ابن سريج - انظر ابن سريج	زعفرانية ١٢٦ و ٢٨
١٨	سعد بن عبادة	ابن أبي زكريا [الطامي] ١٧٦
٧٠	سعد بن معاذ	زمنم، بن ١٧٦
	ابن سعد، عمر - انظر عمر	الزنادقة ١١٥ و ١٠٥
	سميد بن الحسين بن احمد بن عبد الله	بن زنباع، روح - انظر روح
١٧٢	ابن ميمون بن ديسان القداح	زيد بن الاصفر ٢٩ و ٢٥
١٧٨ و	أبو سميد الجنابي	بن زياد، عبيد الله - انظر عبيد الله
	أبو سميد الحُدري - انظر الحُدري	زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
٩٣ و ٧٦	سفيان بن الابرص السكبي	طالب ٣٤ و ٣٣ و ٣٠ و ٢٤
	السكوفي، الحصين بن نمير - انظر الحصين	الزبيدي، سليمان بن جرير - انظر سليمان
١٤٩	سلم بن قتيبة	بن جرير
٣٥	سلم المازني	الزبيدي ٦٤ و ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٣١ و ٣٣ و ٣٤
	السلمي، معمر بن عباد - انظر معمر	زين العابدين ٣٧
٢٣ و ٣٢	سليمان بن جرير الزبيدي	ابن الزيات ١١٦
	سليمان بن الحسن القرمطي - (هو ابن	
١٧٩ و ١٧٦ و ١٧٥	سميد الجنابي	
٣٢ و ٢٤	سليمانية	

« حرف السين »

ساباط المدائن [بلدة] ١٤٢ و ٢٢
سابور ٧٥

صفحة	صفحة
٨١	المسامية - أنظر الشحامية
٨١ و ٦٥ و ٢٥	سهيل بن عمرو ٧٠ و ٦٩
أنظر محمد بن علي - أنظر محمد	بن سيار، نصر - أنظر نصر
بن علي	السيد الحيدري ٣٩
٧٩	« حرف الشين »
أبو الشمراخ	
الشمراخية - أنظر الحمزية	
ابن شبط، أحمز - أنظر أحمز	الشاعر المجين ٤٥
٥٧ و ٥١ و ٢٤	الشافعي ١٠٥ و ٢٨
٤٥	الشمسية
ابن شهاب	الناسم ١٤٣ و ٩١ و ٧٩ و ٤٣ و ٤١
شيبان بن سلمة الحروري الخارجي ٨٦	شيث بن ربي القيسي الرياحي ٦٧
الشيباني، شبيب بن يزيد ٩٠ - ٩٢	شبيب بن يزيد الشيباني ٩٠ و ٩١ و ٩٢ و ٩٣
٨٦ و ٦٥ و ٢٦	الشيبانية
٦٣ و ٢٥	الشيبيبة ٩٤ و ٩٠ و ٦٥ و ٢٦
٦٣ و ٥١ و ٢٥	أبو شجاع فناخسرو بن الحسن بن بويه
٤٢ و ٤١ و ٣٠	الشيعية ١٧٨
« حرف الصاد »	الشحام، أبو يعقوب - أنظر أبا يعقوب
	الشحامية (الشحامية) ١١٨ و ٢٧
١٦٨	شراء [م الحكمة الاولى] ٦٦
الصابئون	الشرقي ١٥٩
صاحب الطالقان، محمد بن القاسم - أنظر	الشرقية ١٥٩
محمد بن القاسم	شروين ١٦٣
صالح بن ممرح (مشرح) - أنظر	شرح بن الحارث ١٢٩
صالح بن مشروح الخارجي	ابن شرح ١٦١
٩٠	الشرقي - أنظر الشرقي
بن صالح بن حي، الحسن - أنظر الحسن	الشرقية - أنظر الشرقية
٩١ و ٩٠	الشمالية
الصحابي، بن عمار ياسر - أنظر ١٤٣	الشمعي

صفحة	صفحة
١٧٣ و ١٧٦ و ١٧٣	ابو الصبحاري - هو شبيب بن يزيد الشيباني
٢٨	الصديق ، أبو بكر - انظر ابو بكر
طريف بن عبد الله بن دجاجة من	ابن أبي صفرة ، الهلب - انظر الهلب
٤٩	الصفريه ٩٧ و ٩٥ و ٩٧ و ٩٥
١٥٤ و ١٣٠ و ١٠١ و ٩٩ و ١٠٠	صفين ٩٤ و ٩٧ و ٩٥ و ٩٥
٨٤	صفوان الانصاري ٥٢
« حرف الظاء »	ابن صفوان ، جهم - انظر جهم
٢٨	صلت بن عثمان ٨٣
الظاهري	الصلتية ٨٣ و ٩٥ و ٩٦
حرف الميم	صنعا ٣١
عائشة [زوجة النبي] ٩٩ و ٩٤ و ٩٩	الصوفية ١٦٠
١٥٤ و ١٠١ و ١٠٠	« حرف الضاد »
العاثية - انظر التجيدات	ضراء بن عمرو ١٣٠ و ٢٣
ابن العاص ، عبد الله بن عمرو - انظر	الضرارية ١٣٠ و ١٢٨ و ٢٨ و ٢٣
عبد الله	الضرير ، ابو كرب - انظر ابو كرب
عامر بن واثلة الكنانى ٥٠	« حرف الطاء »
بن عبادة ، سعد - انظر سعد	الطائف ٥٠
ابن عباس ١٤٣ و ٩٩ و ٥٠ و ٢١	الطائي ، عدي بن حاتم - انظر عدي
العباسية [الدولة] ٨٦	طارف بن عبد الله بن دجاجة من
عبد ربه الصغير ٧٦ و ٧٥ و ٧٣	بني حنيفة ٤٩
عبد ربه الكبير ٧٦ و ٧٥ و ٧٣	طاهر بن الحسين ٨٤
عبد الرحمن [بن ابي بكر الصديق] ٩٤	بن طاهر ، محمد بن طاهر بن عبد الله
عبد الرحمن النيسابوري ٨٥	

صفحة

- ابو هاشم - انظر ابو هاشم
عبد الله بن مسعود ١٣٠ و ١٠٧
عبد الله بن مسلم بن قتيبة - انظر ابن قتيبة
عبد الله بن مطيع العدوي ٤٧
عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر
١٥٤ و ١٥٣ و ١٣٥
عبد الله ابن ميمون القداح ٢٣
عبد الله بن وهب الزاوي ٧١ و ٦٨
عبد الله بن يزيد الأنصاري ٤٢ و ٤١
عبد الملك بن مروان ٧٥ و ٥٠ و ٤٣
٧٨ و ٧٩ و ٩٠ و ٩١
عبد الواحد بن زياد ١٢٩ و ٢٣
عيسى ٤٤
المبسي، نصر بن مخزعة - انظر نصر
بن عبيد، عمرو - انظر عمرو
عبيد الله الباطني - (هو سعيد بن الحسين
بن احمد بن عبد الله بن ميمون
بن ديسان القداح مؤسس الدولة
الفاطمية) ١٧٨
عبيد الله بن الحارث بن نوفل التوفلي -
انظر عبد الله بن الحارث الخزاعي
عبيد الله بن الحر الجعفي ٤٨ و ٤٢
عبيد الله بن الحسين بن ميمون بن محمد
بن اسماعيل بن جعفر الصادق ١٧٢
عبيد الله بن زياد ٤٣ و ٤١

صفحة

- عبد القاهر بن طاهر ابو منصور البغدادي
- انظر البغدادي
عبد القيس ١٠١
عبد الكريم بن أبي العوجاه ١٦٤
عبد الكريم بن عجرد ٨٥ و ٨١ و ٨٠
عبد الله بن إياض ٨٧
عبد الله بن جعفر الصادق ٦٢ و ٥٨
عبد الله بن الحارث الخزاعي ٧٣
عبد الله بن حجاب بن الارت - انظر
عبد الله بن حجاب
عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي
بن ابي طالب ٥٤
عبد الله بن حجاب بن الارت ٦٩ و ٦٨
عبد الله بن الزبير ٧٣ و ٥٠ و ٤١ و ٤٢
٧٤ و ٧٥ و ٩٤
عبد الله بن سبأ - انظر ابن سبأ
عبد الله بن السوداء - هو عبد الله بن
سبأ ١٤٤ و ١٤٣
عبد الله بن عمرو ٢١
عبد الله بن عمرو بن حرب ١٥١ و ٣٨
عبد الله بن عمرو بن العاص ١٤
عبد الله بن عمرو النهدي ٤٩
عبد الله بن الكواء الشكري ٦٧
عبد الله بن ماحون - انظر عبد الله بن
ماحوز التميمي
عبد الله [بن محمد] بن الحنفية،

صفحة	صفحة
عروة بن أديبة التميمي - انظر عروة	عبيد الله بن ماحوز التميمي ٧٥ و ٧٤
بن حدير	عبد الله بن معمر التميمي ٤٨
عروة بن حدير ٦٦	عبيدة بن هلال اليشكري ٧٦
ابن أبي المزاهر ١٣٦ و ١٦٠ و ١٦١	عثمان بن أبي الصلت - انظر صلت بن عثمان
المزافرة ١٣٦ و ١٦٠	عثمان بن عبد الله بن معمر التميمي ٧٤
عزاقرة ١٤١	عثمان [بن عثمان] ٢٠ و ٣٣ و ٣٩
عسكر مكرم ١٦٧	١١٢ و ٧٨ و ٨٩ و ١٠٦ و ١١٢
بن عطاء ، واصل الفزال - انظر واصل	عثمان بن ماحوز ٧٥
عطية بن الاسود (أسود) الحنفي ٧٧ و ٨٠	عثمان بن معمر الفرشي - انظر عثمان بن
ابن عقبة ، الوليد - انظر الوليد	عبيد الله بن معمر التميمي
عقيل بن أبي طالب ١٧١	السجاردة ٢٥ و ٦٥ و ٨٠ و ٨١ و ٨٣
علاء الدين بن اسحاق ابراهيم بن محمد	٨٥ و ١٦٩ -
ابن يحيى مزكي نيسابور ١٧٧	الجبلي ، أوداب - انظر أوداب
الغلاف ، أبو الهذيل محمد بن الهذيل -	الجبلي ، المنيرة بن سعيد - انظر المنيرة
انظر أبو الهذيل	الجبلي ، أم منصور - انظر أبو منصور
علي الاسواري ١٠٩	العدوي ، اسحاق بن سويد - انظر
علي [بن أبي طالب] ٢٢ و ٢٠	اسحاق
٢٥ و ٣١ و ٣٤ و ٣٦ و ٣٨ و ٤٠	العدوي ، عبد الله بن مطيع - انظر
٥١ و ٥٢ و ٥٦ و ٦٠ و ٦٦ و ٦٩	عبد الله
٧١ و ٧٢ و ٨٩ و ٩٤ و ٩٩ و ١٠٠	عدي بن حاتم الطائي ٦٨
١٠٧ و ١١٢ و ١٣٠ و ١٣٣ و ١٤٢	المذاقرة - انظر المزاقرة
١٤٤ - ١٤٧ و ١٤٨ و ١٥٣ و ١٥٥	ابن أبي المذاقري - انظر ابن أبي المزاهر
١٥٧ - ١٥٩	غذاقرة - انظر عزاقرة
علي بن الحسين الكبير ٤٣	المراق ٣٤ و ٤١ و ٤٤ و ٩٠ و ٩٢
علي زرارة - هوزارة بن أعين	١٤٦ و ١٥٢ و ١٧١
علي بن موسى الرضا ٦٠	العرب ١٠٥
أبو علي عمرو بن قائد الاسواري -	عروة بن أديبة اخو أبي بلال - انظر
	عروة بن حدير

صفحة

٤٣ عمر بن سعد
٧٨ عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي
بن عمر بن سعد ، حفص - انظر حفص
بن عمر ، عبد الله - انظر عبد الله
بن عمر ، يحيى - انظر يحيى

« حرف العين »

الغداني ، حارثة بن بدر - انظر حارثة
غرايبة ١٥٧ و ١٤٠
غزاله ام شبيب ٩٤ - ٩١
الغزال ، واصل بن عطاء - انظر واصل
غسان المرجي ١٢٤
غسانية ١٢٤ و ١٢٣ و ٢٨
غلاة ٥٩ و ٤٥ و ٣٨ و ٣٧ و ٣٠ و ٢٥ و ٢٢
و ٨٢ و ٨٨ و ٥٨ و ١٣٣ و ١٤٥ و ١٧١
غيلان الدمشقي ١٢٢ و ٩٧ و ١١

« حرف الفاء »

فارس ١٦٣ و ١٥٤ و ٧٦ و ٧٥ و ٧٣ و ٤١
١٧٢ و
فاروق - انظر عمر بن الخطاب
الفاطمية (الفاطمية) (الافطحية)
٦٢ و ٥٨
فاطمة [ابنة النبي] ١٥٩ و ١٠٦
١٩ فذك
٧٩ - ٧٧ أبو فديك
١٢٤ فرسون

صفحة

انظر علي الاسواري
او علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي -
انظر الجبائي
عمرو بن بحر الجاحظ - انظر الجاحظ
١٠٠ عمرو بن جرموز
عمرو بن حرمون - انظر عمرو بن جرموز
٩٤ و ٧٠ عمرو بن الناص
٢١ عمرو بن عبيد
١٠٠ و ٩٩ و ٩٨ عمرو بن عبيد بن باب
بن عمرو بن حرب ، عبد الله - انظر
عبد الله
بن عمرو ، ضرار - انظر ضرار
العمرية - انظر العمرية
١٠٠ و ٢٦ عمرية
٥٧ همار
٩٩ همار بن ياسر المبحاني
٥٧ و ١٠٢ و ٢٤ الممارية
بن ابي الموجه ، عبد الكريم - انظر
عبد الكريم
ابو العون ، ابراهيم بن محمد بن احمد بن
المنجم ١٦١
عيسى بن مريم ١٢ و ١٣٨ و ١٤٢
١٧٩ و ١٦٦ و ١٤٥ و ١٤٤ و ١٥٦
عيسى بن موسى ٤٤
عيلان
بن علي ، حازم - انظر حازم
٧١ عمان
٣٤ و ٣٣ و ٣١ عمر (بن الخطاب)
١٥٤ و ١٥٣ و ١٠٦ و ٨٩ و ٥٦ و ٣٩ و ١٥٤

صفحة

القرمطي ، سليمان بن الحسن - انظر
سليمان بن الحسن

قريش ٣٨ و ١٩ و ١٨

القصري ، خالد بن عبد الله - انظر خالد

قطري بن الفجاءة ٧٦ و ٧٥

قطيعة - انظر قطاية

القطمية (القطيعة) ٢٤ و ٥١ و ٦٠ و ٦٣

القمي ، يونس بن عبد الرحمن - انظر

يونس

قنستان (قوهستان) ٨٣

القوطي - انظر القوطي

قوس ٧٦

قيس ٤٤

قبروان ١٧٨

قبروان الروم ١٧٧

القيرواني ، [عبيد الله بن الحسن] ١٧٩

« حرف الكاف »

صفحة

كابل (كامل) ١٠٠

ابو كامل ٥١ و ٢٥

الكاملية ٥٣ و ٥١ و ٢٥

كثير التوار ، الأبت ٣٣

كثير الشاعر ٣٨ و ٣٩

صفحة

قناخسرو بن الحسن بن بويه ، أبو شجاع

- انظر ابو شجاع

القوطي ، هشام بن عمرو - انظر هشام

« حرف القاف »

قابوس بن وشكير [شمس الممالي]

١٧٨

الفادسية ٥٤

أبو القاسم عبد الله بن احمد بن محمود

البلخي السكي - انظر السكي

القاهرة ١٧٨

أبو قيس جبل ١٣٧

ابن قتيبة ١٠٨ و ١١٦ و ١٥٤

ابن قتيبة ، سلم - انظر سلم

القحضية - انظر القطيعة

القذاح ، عبد الله بن ميمون - انظر

عبد الله

القذاح ، ميمون بن ديسان - انظر

ميمون بن ديسان

القدريّة ٢٦ و ٢٨ و ٦٣ و ٨١ و ٨٤

٨٩ و ٩٥ و ٩٦ و ٩٨ و ١٠٠ و ١٠٨ - ١١٠

١١٥ و ١١٨ و ١٢٢ و ١٢٩ و ١٣٨ و ١٦٤

١٦٦ و

القراطة ١٧١ - ١٧٣ و ١٧٦ و ١٧٨

قرمط ، حمدان - انظر حمدان

صفحة	صفحة	
	٣٦	أبو كرب الضربير
	٤٢ و ٣٨	كربلاء
١٠٦	٣٦	الكريية
		ابن كرام ، محمد - انظر محمد
	١٣٩ و ١٣١ و ٦٣ و ٢٨ و ٢٣	الكرامية
	٨٣ و ٧٦ و ٧٥ و ٧٣	كرمان
	١٣٠ و ١٤	بن كعب ، أبي
١٧٣ و ١٦٣	١٧٥ و ١٤٠	الكعبة
١٦٣ و ١٦٢	١٢٠ و ١١٩ و ١١٨ و ٦٦	الكبي
	١١٩ و ٢٧	الحمية
		الكبي ، سفيان بن الأبرد - انظر
١١٥ و ٨٤ و ٢٣		سفيان
١٧٣ و ١١٦	١٥٦	كناسة الكوفة
١٧٢		الكناني ، طاهر بن وائل - انظر عامر
١٧٢		الكندي ، عبد الله بن عمر بن حرب
١٦٤		- انظر عبد الله
٥٩ و ٥٩ و ٢٤		الزنددي ، محمد بن الأشعث - انظر محمد
١٣٠		الكوفة ٣٠ و ٣٢ و ٣٤ و ٤١ و ٤٢ و ٤٤ -
٣٠		٤٨ و ٤٩ و ٦٧ و ٩١ - ٩٣ و ١٠٦
١١٧		١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٩ و ١٥٣ و ١٥٦ و ١٧١
٢٣		كيسان [مولد لمي] ٣٥
٨٣ و ٨٢ و ٦٥ و ٢٦		كيسان ، المختار بن أبي عبيد الثقفي -
١٧٥ و ١٧٤ و ١٥٧ و ٢٣ و ١٦		انظر المختار
		الكيسانبة ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٣٥ - ٤٠
المخاري ، زيد بن طهم - انظر يزيد		٥ و ٤٩
الحكمة الأولى ٢٥ و ٦٥ و ٦٦ و ٧٢		
محمد بن أبي زنبب الاسدي ، ابو		
الخطاب انظر او الخطاب		

صفحة	صفحة
محمد بن أبي يزيد الاجدع - انظر ابو	١٢٦
الخطاب محمد بن أبي زينب الاسدي	محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي
محمد بن أحمد النسفي ١٧٢ و ١٧٣	بن الحسين بن علي بن أبي طالب ٣٢
محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق ٥٨	محمد بن كرام ١٣١ و ١٣٢
١٧١ و ١٧٢	محمد المغيرة بن سعيد المجلبي - انظر المغيرة
محمد بن الأشعث الكندي ٤٨ و ٤٩	محمد بن النعمان الرافضي ٦٣
محمد بن جعفر الصادق ٥٧	محمد بن يوسف التغري ١٦٣
محمد بن الحسن ٦٠	أبو محمد عبد الله الاسكافي - انظر محمد
محمد بن الحسين الملقب بدبدان ١٧٠ و ١٧١	بن عبد الله الاسكافي
محمد بن الحنفية ٧٤ و ٣٥ - ٤٠ و ٤٢	الحمدية ٢٤ و ٥١ و ٥٣ و ١٥٠
٤٥ و ٥٠ و ١٤٥	الحمرة ١٧٣
محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر ٢٣	المختار بن أبي عبيد الثقفي ٣٥ و ٤١ و ٤٩
محمد بن عبد الله الاسكافي ١١٥	للدائن ٤٨ و ٩١ و ١٤٣
محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن	للمدينة ١٨ و ٣٤ و ٣٦ و ٥٤ و ١٠٦ و ١٤٩
علي بن أبي طالب ٣٢ و ١٤٧ و ١٤٩	و ١٥٣
١٥٠ و ١٥٣	مذحج ٤٤
محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن	مرايس - انظر مرداس الخارجي
علي بن أبي طالب ٥٣ و ٤٤ و ٥٥	المرجبة ١٦ و ٢٧ و ٢٨ و ١٢٢ و ١٢٣
محمد بن علي بن الحسين بن علي النافق	المردار، أبو موسى عيسى بن صبيح
١٥٥ و ٥٦ و ١٥٢	١١٢ - ١١٥
محمد بن علي بن السلمان - انظر محمد	المردارية ٢٧ و ١١٢
ابن علي الشلمغاني	مرداس الخارجي ٦٦
محمد بن علي الشلمغاني - [هو ابن أبي	المرغوثية - انظر مرغوثية
المزافر] ١٦١	مروان بن الحكم ١٠١
محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن	بنو مروان ١٢٩
عبد المطلب ٣٧	المريسي، بشر بن غياث - انظر بشر

صفحة	صفحة
١٦٤ و ١٣٨ و ١٢٦	مريمية ١٢٥ و ١٢٣ و ٢٨
المعتزلة البصرية ١٠٤ و ١١٩ و ١٢١ و ١٣٩	ابن مريم ، عيسى - انظر عيسى
المنعم [الخليفة العباسي] ١١٥ و ١٦٣	المزدانية - انظر المزدانية
١٧٣	المزدكية ١٦٢
٨٣ و ٨٢ و ٦٥ و ٢٥	مزكي نيسابور ، علاء الدين بن اسحاق
١٠٠	ابراهيم بن محمد بن يحيى - انظر علاء الدين
١٠٩	مستدركة ١٢٦ و ٢٨
١٠٩ و ٢٦	ان مسعود ، عبد الله - انظر عبد الله
١٦٤	مسلم ٣٣
١٧٢ و ١٤٩ و ٥٤	مسلم بن أحوز المازني - انظر سلم المازني
١٣٤ و ٥٤	مسلم بن عبيد بن كرز بن حبيب بن
١٥٣ و ١٥٠ و ١٤٩ و ١٤٧	عبد شمس ٧٤
١٢٧ و ١٤٠ و ١٣٤ و ٢٥	مسلم بن عميل بن أبي طالب ٤١
١٥٣ و ١٢٩	أبو مسلم الخراساني ١٥٤ و ٨٦
٥٩	مسجد بن قنلي ٦٨
المفضل بن عمرو - انظر المفضل بن عمرو	المنبهة ١٣٩ و ١٣٨ و ١٣٣
٥٩	مصر ١٠٨ و ٨٤ و ١٧٢ و ٤٦
المفضلية [هي ذات الموصوية] ٥٩	مصعب بن الزبير ٤٩ و ٤٨ و ٤٧
المفوضة - انظر المفوضية	أبو معاذ التومني ١٢٤
١٥٧	معاوية [بن أبي سفيان] ٦٧ و ٢٠
١٣٦	١١٢ و ٩٤ و ٧٢ و ٧٠ و ٦٩
١٢١ و ١٣٥	معاوية بن اسحق بن زيد بن حارثة ٣٤
٨٣	معبد الجهني ٩٨ و ٩٧ و ٨٥ و ٢١
مكرم بن عبد الله المعجلي - انظر أبامكرم	المعبدية ٨٥ و ٦٥ و ٢٦
٨٧	المعتزلة ٩٨ و ٩٧ و ٨٥ و ٨٠ و ٢١
٨٧ و ٦٥ و ٢٦	١٢٥ و ١٢٢ - ١٢٠ و ١١٣ و ١٠٤ و ١٠٣
٧٤ و ٥٥ و ٥٤ و ٥٠ و ٤٥ و ٣٦ و ١٨	

« حرف النون »

صفحة

ناصر الدولة محمد بن إبراهيم ١٧٨

نافع بن الأزرق الحنفي ٧٢ و ٧٣

٧٧ و ٧٤

ناوس - انظر ناووس

الناوسية - انظر الناوسية

٥٦

ناووس

٥٦ و ٥١ و ٢٤

الناوسية

٤٤

نهران

التجار ، أبو الحسين المصري - انظر

أبو الحسين

١٢٦ و ٢٧ و ٢٣

التجارية

٥٤ و ٥٣

نجد

٩٧ و ٧٩ و ٧٦ و ٦٥ و ٢٥

النجدات

نجدة الحروري - هو نجدة بن عامر

٧٧

الحنفي

٧٨ و ٧٧ و ٧٦

نجدة بن عامر الحنفي

٧٩ و

نجدة بن عامر الحنفي الشاري - هو نجدة

بن عامر الحنفي

النجدية - انظر النجدات

٧٠

نجران

النسفي ، محمد بن أحمد - انظر محمد

نهر بن إشار - انظر نهر بن سيار

١٠٦

نهر بن الحجاج

صفحة

١١٧ و ١٢٦ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٧٦

١٤٤ و ٨٩

أبن ، لمجم

١٠٩

المعدة

المنصور [الخليفة العباسي] ١٤٩ و ٥٤

١٥٦ و ١٥٠

أبو منصور عبدالقاهر بن طاهر البغدادي

- انظر البغدادي

١٥٢ و ١٣٤

أبو منصور العجلي

١٥٢ و ١٤٠ و ١٣٤ و ٢٥

المنصورية

المهدي [الخليفة العباسي] ٥٣

المهلب بن أبي صفرة ٧٦ و ٧٥ و ٧٤ و ٤٨

موسى [الكلبي] ١٨٠ و ١٧٩

موسى بن جعفر الصادق ٦٣ و ٦٠ و ٥٩

أبو موسى عيسى بن صبيح للمردار -

انظر المردار

٥٩ و ٥١ و ٢٤

الموسوية

٤٣

الموصل

٢٢

المواسية

المواسية - انظر المواسية

ميمون [بن خالد] ١٦٩ و ٨١

ميمون بن ديهان القداح ١٧١ و ١٧٠

ميمون بن عمران - انظر ميمون بن خالد

أبن ميمون ، عبد الله القداح - انظر

عبد الله

١٦٩ و ١٤١ و ٨٢ و ٨٠

الليمونية

صفحة	صفحة
نصر بن حريجة العنسي - انظر نصر بن خزيمة العبسي	٣٤
نصر بن حريجة العبسي	١٢٩ و ٣٤
نصر بن سيار	١٠٠ و ١٠٢ و ١٠٩ و ١١٣ و ١١٨
نصر بن يسار - تحريف نصر بن سيار	١٢٠ و ١٢٩ و ١٣٨ و ١٦٤
النظام	١٠٢ و ٢٦
النظامية	٦٣
النمائية	١٥٩
النمري ، تمامة بن أشرس - انظر تمامة النمريّة	١٠٢ و ٢٦
نهد - انظر هز	٦٣
النهدى ، تبة الله بن عمرو - انظر تبة الله	١٥٩
النهر وال	٦٨
الواصب	١٢٢
نوح بن منصور	١٢٨
نيسابور	١٣١ و ١٥
النيسابوري ، عبد الرحمن - انظر عبد الرحمن النيسابوري	١٢٩ و ٢٧
« حرف الماء »	١٠٠ -
هائم الأوقص	١٢١ و ٢٧
أبو هائم بن الجبائي	١١٥ و ١١٦
أبو هائم عبد السلام بن الجبائي - انظر أبو هائم بن الجبائي	١٢
هائم بن عبد الله [بن محمد] بن الحنفية	١٧٧
٣٧ و ٣٨ و ١٤٥ و ١٥١	١٧٧
هجر	١٧٧
أبو الهذيل محمد بن الهذيل	١٧٧
٨٩ و ١٠١ و ١٠٣ و ١٠٩	١٧٧
الهذبية	١٧٧
أبو هريرة	١٧٧
هزّال	١٧٧
هشام بن الحكم الرازي	١٧٧
٦٢ و ٦٣ و ١٠٣ و ١٣٦	١٧٧
هشام بن سالم الجوابقي	١٧٧
٦٢ و ٦٣ و ١٣٧	١٧٧
هشام بن عبد الملك	١٧٧
هشام بن عمرو الرازي	١٧٧
المساة [أ - دي عرف الأمد] ٢٤	١٧٧
٢٤ و ٢٥	١٧٧
المسائية [إحدى فرق أمد] ٢٧	١٧٧
١١١ و ١٣٦ و ١٣٧	١٧٧
المسبية - انظر المسبية	١٧٧
ممدان	١٧٧
ممدان - انظر ممدان	١٧٧
هيت	١٧٧
« حرف الواو »	١٧٧
الوائق [الحليفة العباسي] ١١٥ و ١١٦	١٧٧
واثلة بن الاسقع	١٧٧

صفحة	صفحة
١٦٨ و ١٤١ و ٢٦	١٠٠
اليزيدية	وادي السباع
البشكري ، عبد الله بن الكواء - انظر	واصل بن عطاء الغزال ٩٧ و ٢٣ و ٢١
عبد الله	١٠٠ و ٩٩ و ٩٨
البشكري ، عبيدة بن هلال - نظر	٩٧ و ٢٦
عبيدة	٩٦ و ٦٣ و ٢٦
أبو يعقوب النعمان	الواقفة
١١٨	الواقفة - انظر الواقفة
١٦٩	الوليد بن عقبة
يوسف [الصديق]	١٠٦
١٥٢ و ٣٤	
يوسف بن عمر الثقفي	
١٢٥	
أبو يوسف القاضي	
يونس بن عبد الرحمن القمي ٦٣ و ٢٥	
١٣٧ و	
١٢٣	
يونس بن عون	
١٦٨	
اليوسنية [من الامامية] ٦٣ و ٥١ و ٢٥	
١٢٣ و ٢٨	
اليوسنية [من المرجئة]	
١٣٧ و	
٧٩ و ٧٨ و ٧٧	
٧٩ و ٧١ و ٥٠ و	



٢٢ ٥ ٣١	واو
٢٨ الف	في
٤١٣	كتاب

اصلاح غلط

خطأ	صفحة	سطر	صواب
الفرق	١٣	٧	الفرق
المارقين	١٦	٢	المارقين
مشكل حي	١٨	١٩	مشكلاً حياً
يُعطي	٢٠	١٠	يُعطي
استطاعة	٢١	١٥	استطاعة
المقرزي	٢٦	١٩	المقرزي
ثمانية	٢٨	٢١	ثمانية
فصول خمسة	٣٠	٣	(هكذا في الاصل والصواب فصول ثمانية)
الشهرستاني	٣٠	٩	الشهرستاني
بترتيب ^(٢)	٣٩	٢	بترتيب ^(٣)
ذكر نام لعين ^(٤)	٣٩	٣	ذكر نام لعين ^(١)
قنله	٤٩	٩	قنله
الجفتي	٥٥	٣	الجفتي
المتنظ	٥٦	١٣	المتنظر
(١٠ - ١١)	٦٠	١	(١٠)
(١٢)	٦١	٣	(١١ - ١٢)
القصي ^(٢)	٦٣	٥	القصي ^(٣)
(سنة ٤١)	٦٧	١٩	(سنة ٤٠)
وقائله	٧٦	٣ و ٢	وقائله
مخالفيه	٨٤	٣	مخالفيه
الطبري : ٨٩٠	٩٠	١٨ و ١٩	الطبري : ٨٩٠
الحجاج	٩١	١٢	الحجاج
« الحايطية »	٩٥	١٣	« الحايطية »

— ب —

خطأ	صفحة	سطر	صواب
كُشِبَا	٩٥	٧	كُشِبَا
Wuslim	٩٦	١٨	Muslim
النوم	٩٦	٢١	اليوم
أمة	٩٦	٦	أمة
بأبطال	١٠٢	٥	بأبطال
يجب له	١٠٧	٣	يجب له
تضادهم	١٢٣	٢٠	تضادهم
ثم أنه	١٣٨	٩	ثم أنه
قابل المزامير الخ	١٤٣	١٨ و ١٩	(هذه العبارة يجب أن تلحق بالحاشية الأولى لا الثانية)
قنعه	١٤٨	١٣	قنعه
دجلة (٢)	١٦١	٨	دجلة (١)
قلوغل	١٧٩	١٣	قلوغل

